

رسول
اللہ
محمد

ﷺ

حیاتِ پی

علاء اللہ اربعہ

اہلسنت والجماعت کی نظر میں

حضرت العلام مولانا اللہ یار خان رحمۃ اللہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

مقدمہ

دین اسلام ایک مکمل ضابطہ حیات ہے اور حیات مرکب ہے عقیدہ اور عمل سے اس لئے اس ضابطہ حیات کے اجزائے ترکیبی تین ہیں۔

اول: کتاب اللہ جو اللہ کی طرف سے اس کے آخری رسول محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل کی گئی اس کتاب کے الفاظ کی حقیقی تفسیر دین کی بنیاد ہے۔

دوم: کتاب اللہ کی علمی تشریح اور اس کے الفاظ کا صحیح مفہوم جو اس کتاب کے لالے اور بندوں تک پہنچانے والے نے بیان فرمایا۔ رسول کریم کتاب اللہ کے پہلے اور حقیقی مفسر ہیں کیونکہ آپؐ نے قرآنی الفاظ کا وہی مفہوم پیش کیا جو کتاب کے نازل کرنے والے نے آپؐ کو سمجھایا۔ کما قال تعالیٰ۔ انا انزلنا الیک الکتب لنحکم بین الناس بما اراک اللہ

سوم: اس کتاب الہی کے الفاظ اور ان کے مفہوم کے عملی تعبیر جو اس معاشرے سے معلوم ہوتی ہے جو مزی اور بے مری نے اپنی تربیت سے خود تیار کیا ان تینوں اجزاء کے اصلاحی نام یہ ہوئے، کتاب اللہ، سنت رسول اللہ اور تعامل امت۔

ان تینوں اجزاء میں باہم توافقی اور تطابق ضروری ہے اور واقعی وہ موجود ہے، لہذا کتاب اللہ وہی ہے جیسے محمد رسول اللہؐ نے کتاب اللہ کے عنوان سے اپنی نگرانی میں قلمبند کروایا اور جس کی حفاظت کا ذمہ اللہ تعالیٰ نے خود لیا۔ اگر اس کتاب کے علاوہ جو ہمیں تو اتر سے پہنچی، کسی اور کتاب کو کتاب اللہ کے نام سے پیش کیا جائے تو وہ مردود ہے۔

اسی طرح اس کتاب کی مستند علمی تفسیر وہی ہے جو محمد رسول اللہؐ نے خود فرمائی، قرآن کے

الفاظ کی جو تفسیر اس نبوی تفسیر سے ذرا بھی مختلف ہو گئی وہ تفسیر نہیں تحریف ہے لہذا مردود ہے، اسی طرح قرآنی الفاظ اور نبوی تفسیر کی روشنی میں اعمال کی جو صورت متعین ہوئی اور جس ہیئت میں اس مزیٰ اعظم نے ایک معاشرہ تیار کیا اس کے خلاف کوئی عملی تعبیر قابل قبول نہ ہوگی اور وہ مردود شمار ہوگی۔

تعال امت کے پھر تین درجے خود نبی کریمؐ نے متعین فرما دیئے
 خیر القرون قرنی ۛم الذین یلوئہم ۛم الذین یلوئہم
 بہترین زمانہ میرا عہد ہے پھر میرے صحابہؓ کا پھر وہ زمانہ جو صحابہؓ کے زمانے سے متصل ہے۔

ان تین زمانوں کے بعد جمہور مجتہدین کا دور ہے جس کو سوا د اعظم نے اختیار کیا اور اس کی حفاظت کی۔

تعال امت ہی ایک مستقل قوت ہے جس کو تو اثر تو اثر کہا جاتا ہے قرآن کے الفاظ ان الفاظ کا حقیقی مفہوم اور اس کی عملی تعبیر ہمیں اکابر اور اسلاف سے بطور توارث ملی ہے۔ اس ورثہ کو نبی کریمؐ نے اللہ تعالیٰ سے لیا اور آپؐ نے صحابہؓ کو اس میراث کا امین بنا کر ان کے سپرد کیا۔ صحابہؓ نے کتاب اللہ کے الفاظ اور انکی نبوی تفسیر دونوں کی حفاظت کی اور پوری دیانتداری سے دوسری نسل کو یہ ورثہ منتقل کیا۔

اس حقیقت کی نشاندہی کرتے ہوئے صاحب تفسیر مظہری نے زیر آیت

واعتصمو بحبل اللہ جمیعاً الخ ارشاد فرمایا:

بجبل اللہ جمیعاً اذا کان حال من فاعل واعتصمو بمعناہ حال کونکم مجتمعین فی الاعتصام یعنی خلدوا فی تفسیر کتاب اللہ وتاویلہ ما اجتمع علیہ الامۃ ولانذہبوا الی خبط اراکم علی خلاف الاجماع۔

واعتصمو بجبل اللہ جمیعاً میں جمیعاً جب فاعل وخصموا سے حال واقع ہوا تو

یہ معنی ہوں گے کہ سب مل کر چنگل لگاؤ یعنی اللہ کی کتاب کی تفسیر اور مطلب وہ لو جس پر پوری امت کا جماع اور اتفاق ہو چکا ہے اور اسی پر عمل کرو اور اجماع امت کے خلاف اپنی خود آرائی کے خط کا شکار ہونے سے بچو۔

مراد یہ ہے کہ کتاب اللہ کے الفاظ کی تفسیر اور مفہوم کی عملی تعبیر جو اجماع امت سے توازن کے طور پر عہد بہ عہد منتقل ہوتی چلی آ رہی ہے اس سے ہٹ کر قرآن کے الفاظ کی تفسیر کرنا یا عمل کی کوئی تعبیر کرنا خطی اور خود رائی ہونے کی دلیل ہے۔
اس تفصیلی حقیقت کا خلاصہ کیا خوب بیان کیا گیا ہے۔

ہا انا بری من مقالته صورت مخافة لاية من آیات الله اور سنة قائمة من رسول الله صلى عليه وسلم او اجماع القرون المشهود لها بالخیر ومختاره، جمهور المجتہدین ومعظم سواد المسلمین
”خبردار کان کھول کر سن لو میں ہر اس قول سے بری ہوں جو کسی آیت قرآنی کے مخالف صادر ہوا ہو یا صحیح سنت رسول اللہ کے مخالف ہو، یا سلف صالحین کے اجماع کے خلاف ہو جن کے خیر پر ہونے اور مستند ہونے کی خبر خود رسول اللہ کریمؐ نے دی ہے اور اسکو جمہور مجتہدین اور سواد اعظم اختیار کیا۔“

اسلام کو سمجھنے کے لئے اور اسلام کے مطابق صحیح عملی زندگی بسر کرنے کے لئے یہ بنیادی اور راہنما اصول ہے جس کی خاصی وضاحت کر دی گئی ہے اس اصول سے ہٹنے کی دو صورتیں ہیں اول الحاد

۱: الحاد (۱) الملحد هم الذين يولون في ضروريات الذين لاجراء
اھواھم (فیض الباری 4: 473)

ملحد وہ ہیں جو ضروریات دین میں تاویل کریں تاکہ ان کی دل پسند صورت کے مطابق دین کی شکل بن سکے۔

یعنی اپنی خواہش کے مطابق ایک عقیدہ تیار کر لیا پھر اس عقیدہ کو ثابت کرنے کے لئے قرآنی آیات کی من مانی تاویلین کرنا اس عمل کا نام الحاد اور ایسا کرنے والا ملحد ہے۔

۲: زندقہ (۲) وان اعترف اظاہرا وباطنا لکنہ تفسر بعض ماثبت بالضرورة بخلاف ما یفسرہ الصحابة والتابعون واجتمعت الامة علیہ فہو زندیق (فیض الباری ۱: ۷۱)

”اگر قرآن کو ظاہر اور باطن ماننے کا اعتراف کرتا ہے لیکن قرآن کی تفسیر وہ کرتا ہے جو اس تفسیر کے خلاف ہو جو صحابہ نے اور تابعین نے کی اور امت کا اس پر اجماع ہوا تو ایسا کرنے والا زندیق ہے“

اصول دین یہ ہے کہ قرآن کے الفاظ کو اللہ تعالیٰ کا کلام تسلیم کر لے، ان الفاظ کی تفسیر جو صحابہؓ نے نبی کریمؐ سے سیکھ کر بیان کی اسے سند تسلیم کرے اور اس کی تفسیر اور عملی تعبیر جو صحابہؓ نے سیکھائی اور امت کا اس پر اجماع ہوا ہے سند تسلیم کرے تو وہ مسلمان ہے اور اگر قرآن کے الفاظ کو من جانب اللہ ہونے کا اعتراف تو کرے مگر ان الفاظ کی تفسیر اپنی من پسند کرے اور بھی ایسی ہو جو نہ تو نبی کریمؐ نے کی نہ صحابہؓ نے کی نہ اس پر اجماع امت ہوا بلکہ متینوں کے مخالف ہو تو یہ عمل زندقہ ہے اور ایسا کرنے والا زندیق ہے۔

اس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ صرف یہ دعویٰ کر دینا اور اس بات پر مطمئن ہو جانا کہ میں قرآن بیان کر رہا ہوں اور یہ نہ دیکھنا کہ جس پر قرآن نازل ہوا اس نے کیا بیان کیا تھا جس لوگوں کی اس نے تربیت کی ان کو اس کا مطلب کیا سمجھایا تھا اور جمہور اس کا مطلب کیا سمجھتے رہے، بلکہ یہ سمجھنا کہ قرآن یہی ہے جو میں سمجھ رہا ہوں، یہ دراصل قرآن پر ایمان نہیں بلکہ اپنی سمجھ پر ایمان ہے اور یہ رسولؐ پر ایمان نہیں بلکہ اپنے آپ کو رسالت کے مقام پر کھڑا کرنے کے مترادف ہے اور نبی کریمؐ کے تیار کردہ معاشرہ صحابہؓ کرام کی راہ سے الگ اپنی ایک راہ متعین کر لینا دراصل نبی کریمؐ کی تربیت پر عدم اعتماد کا ثبوت ہے، حالانکہ خود اللہ کی کتاب اس طرز عمل کو اختیار کرنے والوں کو

ایسی وعید سنائی ہے کہ کلیجہ کانپ جاتا ہے:

ارشاد باری تعالیٰ ہے:

وَمَنْ يَشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُسْلِمِينَ

نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ ۚ وَسَاءَتْ مَصِيرًا (۱۱۵:۴)

”ہدایت کے واضح ہو جانے کے بعد جس نے رسول خدا کی مخالفت کی اور اہل ایمان کی راہ ترک کر کے نئی راہ نکال لی تو ہم اسے اسی راہ پر چلنے دیں گے جس پر وہ چل رہا ہے مگر اسے جہنم میں داخل کریں گے جو بہت برا ٹھکانہ ہے“

ظاہر ہے کہ مثالی اور معیاری سبیل المؤمنین صحابہؓ کرام کا راستہ ہے اور قرآن کا جو مطلب رسول کریمؐ نے سمجھایا ہے اس کے خلاف معنی پہنانا رسولؐ کی مخالفت کے سوا کیا ہے مگر اس کا نتیجہ وہی جو کافر کے لئے مقرر ہو چکا ہے تو ایسا کرنا دائرہ اسلام سے نکل جانا نہیں تو اور کیا ہے یہ طرز عمل مجموعہ ہے قرآن کی مخالفت، رسولؐ کی مخالفت، صحابہؓ کی مخالفت اور اجماع امت کی مخالفت کا ان چار مخالفتوں کے ہوتے ہوئے جہنم سے بچنے کی کوئی صورت نظر نہیں آتی۔

بڑے دکھ کی بات ہے کہ مسلمانوں کا ایک طبقہ ایک گروہ بڑے اہتمام سے منظم ہو کر یہ چہارگانہ خطرہ مول لے رہا ہے اور تتم ظریفی یہ کہ اس الحاد اور زندقہ کو اصلی اور نکسالی اسلام قرار دیکر ان تمام مسلمانوں کو مشرک اور کافر قرار دیے چلا جا رہا ہے جو رسول کو قرآن کا مستند مفسر اور صحابہؓ کو رسول کریمؐ کی تیار کردہ مثالی جماعت قرار دیتا ہے اور لطف یہ کہ اس کام کو تجدیدی کارنامہ سمجھا جا رہا ہے اور یہ حضرات اپنے آپ کو مجدد سمجھ رہے ہیں ہاں ایک لحاظ سے یہ درست ہے کہ کام تو تجدیدی ہے مگر تجدید الحاد اور زندقہ کی ہو رہی ہے جو کوئی قابل تعریف کوشش نہیں کہی جاسکتی اور اگر ان حضرات کی تصانیف اور بیانات کا تجزیہ کیا جائے تو یہ ثابت ہوتا ہے کہ انہوں نے الحاد اور زندقہ پر ہی اکتفا نہیں کیا بلکہ کئی باطل فرقوں کے عقائد جمع کر کے اپنے ملغوبہ تیار کیا ہے اور اس پر ایک نظر فریب لیبل چسپاں کر دیا اشاعت توحید و سنت بلکہ اپنے آپ کو توحیدی کہلانے لگے ان کے

عقائد کا کچھ اجمالی تذکرہ کیا جاتا ہے ممکن ہے کہ ان کے نہاں خاندل کے کسی گوشے میں اللہ کے خوف اور آخرت کی جواہری کی کوئی رمتی باقی ہو تو شاید اپنے رویے پر نظر ثانی کرنے پر آمادہ ہو جائیں۔

۱۔ اگر اس گروہ کے بطل جلیل محمد حسین نیلوی اور محمد امیر صاحب کی کتاب شفاء الصدور صفحہ ۲۳ پر ان کا بنیادی عقیدہ بیان ہوا ہے۔

عقیدہ نمبر ۱:

ويعلم ان المحجة في قول النبي او فعله او تقريره دون احوال الرجال اولها منهم وكشف فهم وقياسهم ومنا مهم وما ذكرنا في هذا الباب منها احوال لرجال ومنها افعالهم ومنها كشف فهم ومنها منا مهم ثمه منها موضوعه ومنها منكورة واما اخبار الرسول الصحيحة قليلة جداً فاين الثواتر وتلك القليلة ايضاً ساقطة او مؤلة اذهى تخالف النصوص وعمل الصابة.

”معلوم ہے کہ حجت ہے قول رسول اللہ یا فعل رسول یا تقریر رسول اس کے علاوہ دوسرے لوگوں کے اقوال ان کے الہام، کشف، قیاس اور خوابیں جن کا ہم نے اس باب میں ذکر کیا ہے حجت نہیں ہیں وہ یا تو لوگوں کے اقوال ہیں یا فعال ہیں یا کشف ہیں یا خوابیں ہیں پھر ان میں سے بعض موضوع بعض منکر ہیں رہی بات احادیث رسول اللہ کی صحیح حدیثیں پہلے تو تعداد میں نہایت قلیل ہیں لہذا تو اتر کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا اور وہ قلیل حدیثیں بھی ساقط الاعتبار ہیں کیونکہ وہ نصوص اور عمل صحابہ کے خلاف ہیں“

اس بیان میں بڑی دانشورانہ فنکاری سے کام لیا گیا ہے اور اصول تدبیر سے خوب فائدہ اٹھایا گیا ہے وہ یوں کہ ابتداء اس سے کی کہ۔

(۱) دین میں حجت تو صرف نبی کریم کا قول و فعل اور تقریر ہے اور بس اس سے یہ تاثر ملتا ہے کہ بزرگوار کے دل میں نبی کریم کے صحیح مقام اور منصب کا پورا پورا احساس موجود ہے۔

(۲) نبی کریمؐ احادیث نہایت قلیل ہیں جس سے یہ تاثر دیا گیا کہ نبی کریمؐ کے قول و فعل اور تقریر کی نشاندہی حضورؐ کی احادیث سے ہی ہو سکتی ہے یہی واحد ذریعہ ہیں مگر ساتھ یہ شوشہ چھوڑ دیا کہ صحیح حدیثیں تعداد میں قلیل ہیں تاکہ قاری یہ سمجھے کہ اس کی وجہ سے ہم مجبور ہیں ان قلیل حدیثوں سے سارا دین کیسے اخذ کر سکتے ہیں۔

(۳) پھر فرمایا کہ جب صحیح حدیثیں نہایت قلیل ہیں تو تو اتر کہاں سے آئے گا۔ ظاہر ہے کہ دین تو اتر سے ہی ہم تک پہنچا ہے اور ان قلیل حدیثوں کی وجہ سے تو اتر مفقود ہے لہذا حدیث سے دین کیونکر اخذ کیا جاسکتا ہے۔

(۴) اگلا قدم یہ ہے کہ جو نہایت قلیل تعداد میں صحیح حدیثیں موجود ہیں وہ بھی ساقط الاعتبار ہیں قاری کو یہاں پہنچا کر یہ تاثر دیا جا رہا ہے کہ حدیث رسولؐ اُس قابل ہی نہیں کہ اس سے دین اخذ کیا جائے۔

اس امر کا امکان تھا کہ کسی کے ذہن میں اگر سوال ابھرے کہ اگر حدیثیں صحیح ہیں تو ساقط الاعتبار کیوں یا انہیں صحیح نہ کہو یا ساقط الاعتبار نہ کہو، دوسرا سوال یہ ابھرتا ہے کہ صحیح حدیثیں جب ساقط الاعتبار ہیں تو کیا غلط حدیثیں ہی ناقابل اعتبار سمجھی جائیں۔

(۵) اس متوقع خطرہ سے بچنے کے لئے فرمایا کہ چونکہ یہ صحیح حدیثیں نصوص کے خلاف ہیں اور عمل صحابہؓ کے خلاف ہیں اس لئے ساقط الاعتبار ہیں۔ یہاں قاری کو یہ تاثر دیا گیا ہے، کہ دین میں جہت صرف نصوص اور عمل صحابہؓ ہے عام قاری کا ذہن مطمئن ہو جاتا ہے کہ یہ لوگ واقعی بڑی شخصوں بنیاد پر عقائد کی بنیاد رکھتے ہیں۔

مگر یہاں سوال پیدا ہوتا ہے کہ نصوص سے کیا مراد ہے۔

اگر نص سے مراد قرآن کریمؐ ہے تو کس نے بتایا کہ یہ اللہ کا کلام ہے ظاہر ہے کہ وہی بتا سکتا ہے جس پر قرآن نازل ہوا لیکن اس کی اخبار صحیحہ تو نہایت قلیل ہیں اس وجہ سے تو اتر کا سوال پیدا نہیں ہوتا لہذا یہ ثابت ہوا کہ قرآن کریمؐ تو اتر سے ہم تک نہیں پہنچا، پھر یہ کہ وہ صحیح احادیث

ساقط الاعتبار ہیں تو نبی کریم کی احادیث اگر موجود ہوں کہ یہ وہی قرآن ہے جو اللہ نے مجھ پر نازل کیا ہے یہ حدیثیں ساقط الاعتبار ہیں لہذا قرآن کا کلام الہی ہونا ساقط الاعتبار ٹھہرا، پھر نصوص کہاں سے آگئیں اور اگر نصوص کے دائرے میں قول و فعل و تقریر رسول کو بھی لے آئیں تو حضرت پہلے فرما گئے ہیں کہ وہ ساقط الاعتبار ہیں پھر وہ نصوص کوئی ہیں جن کو معیار بنا کر کھرے کھولے کا فیصلہ کیا جائے اوجہی مخالف نصوص سے یہ راز کھلا کہ ان ملاحضہ کے نزدیک اللہ کے نبی نے علم بھرا ایک ہی شغل رکھا ہے کہ اللہ کی کتاب کی مخالفت کرتا ہے۔ (معاذ اللہ) یعنی اللہ نے رسول کیا بھیجا اپنا ایک مخالف پیدا کر دیا۔ پھر یہ راز کھلا کہ العیاذ باللہ کہ رسول کی حدیث یعنی قول و فعل و تقریر تینوں قرآن کی مخالفت کی منظم کوشش ہے۔

آخر میں جس فنکاری کا اظہار کیا ہے وہ یہ کہ عمل صحابہ بکھرے کھولے میں تیز کرنے کا ایک مستند ذریعہ ہے۔ اس سے یہ تاثر دینا مطلوب ہے کہ ہمارے دلوں میں صحابہ کا صحیح مقام موجود ہے حالانکہ اوپر کے بیان سے صاف نتیجہ نکلتا ہے کہ:

از رسول کی بات قابل اعتبار نہیں۔

۲: چونکہ وہ بات صحابہ کی زبان سے آگے منتقل ہوئی اور ساقط الاعتبار ہے تو صحابہ لازماً ساقط الاعتبار ہیں

۳: قرآن کریم اللہ کی کتاب نہیں کیونکہ اس کے ناقل رسول اور پھر صحابہ ہیں جب ان دونوں کی بات ساقط الاعتبار ہے تو قرآن پر ایمان کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

یہ عقیدہ ان حضرات نے منکرین حدیث سے لیکر اس پر اپنی طرف لٹکاری کر کے اپنا لیا ہے۔ ان بزرگوں کے بیان میں ساقط و مولیٰ کو اگر منطقی نقطہ نگاہ سے دیکھا جائے تو یہ قضیہ مسامحۃ الخلو ہے، مادہ الجمع نہیں ہے جس کا مطلب یہ ہوا کہ رسول کریم کی احادیث منقول اور ساقط الاعتبار ہیں یعنی پہلے ان متجددین نے احادیث کی تائید کی پھر اسے ساقط قرار دیا۔

خلاصہ یہ ہوا کہ حدیث رسول ساقط الاعتبار، لہذا قرآن ساقط الاعتبار گویا پورا دین ساقط

الاعتبار یہ جو عمل صحابہؓ کو معیار قرار دے گئے ہیں وہ بھی ایک وقتی ضرورت تھی ورنہ اس ضمن میں ان کا عقیدہ نیلوی اور بندیا لوی حضرات نے تسکین الصدور کا جواب لکھتے ہوئے اپنی معرکتہ الآراء تصنیف مدائے حق میں ص (۱۹) پر فرمایا۔

عقیدہ نمبر ۲:

مولانا موصوف کو تسکین لکھتے وقت یہ قاعدہ بھول گیا تھا کہ صحابی کا قول و فعل حجت نہیں۔ اب تو یہ حقیقت سامنے آگئی کہ پہلے عقیدہ میں عمل صحابہ کا بیان ایک وقتی ضرورت تھی۔ اصل عقیدہ یہ ہے کہ صحابہؓ کا قول و فعل حجت نہیں۔ یہ ان عقیدہ ان مجددین الحاد نے ردائض سے لیا ہے۔ یہ عقیدہ تو خیر ان بزرگوں نے جہاں سے لیا انہیں مبارک ہو مگر اس سے ایسے سوالات ابھرتے ہیں جن کے جواب دینے سے انسانی عقل عاجز ہے ممکن ہے یہ حضرات اپنی فنکارانہ صلاحیتوں سے کام لے کر کوئی جواب بنالیں۔

سب سے پہلا سوال یہ ہے کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نبوت کا دعویٰ کیا۔ قرآن حکیم کے منزل من اللہ ہونے کا دعویٰ کیا، اس دعویٰ کے معنی شاہد کون تھے؟ تاریخ سے پتا چلتا ہے کہ آپ کے سامنے تین گروہ تھے اول اہل کتاب، یہود انصاری، دوم مشرکین عرب، سوم صحابہ کرام۔ اگر آپ نے محمد رسول اللہ کا آخری رسول تسلیم کیا، قرآن کو اللہ کی کتاب اور اسلام کو دین حق تو ان تینوں میں سے کس کے قول کو حجت قرار دے کر یہ اقدام کیا؟ صحابہؓ کا قول و فعل تو آپ کے نزدیک حجت نہیں۔ اب فرمائیے کہ آپ نے مشرکین کے قول کو حجت قرار دے کر رسالت کا اقرار کیا یا اہل کتاب کے قول کو سند بنا کر قرآن کو اللہ کی کتاب تسلیم کیا۔ اگر آپ نے اسلام، رسالت اور قرآن کا سرے سے اقرار ہی نہیں کیا یہ سب آپ ایکٹنگ ہی کر رہے ہیں تو اس سوال کو آگے بڑھانے کی ضرورت ہی نہیں ہاں اتنا ضرور عرض کریں گے کہ آپ نے بہت مدت تک یہ ڈرامہ رچایا، ایکٹنگ کر لی اور اب اپنے اصل روپ میں سامنے آئیے، اور اگر آپ نے ان حقائق کا اقرار کیا ہے جس کی توقع کم ہی ہے تو اس بات کی وضاحت فرما دیجئے کہ آپ نے یہ سب

کچھ مشرکین کی پیروی میں کیا یا اہل کتاب کی بات مانی کیونکہ صحابہؓ سے تو آپ کا کوئی تعلق نہیں اس لئے ان کا قول و فعل تو آپ کے نزدیک حجت نہیں۔ اگر آپ نے مشرکین کے نقش قدم پر چلنا ہی مستند سمجھا تو ظاہر ہے کہ آپ محمد رسول اللہ کو نبی اور رسول قطعاً تسلیم نہیں کر سکتے بلکہ آپ حضور کو معاذ اللہ ساحر اور کاہن ہی سمجھتے ہوں گے۔ کیونکہ مشرکین یہی کہتے تھے اور آپ کے نزدیک مشرکین عرب کا قول و حجت ہے تو رسالت پر آپ کے ایمان کا طول و عرض معلوم ہو گیا۔

اور اگر آپ نے اہل کتاب کے قول و فعل کو حجت مان کر یہ سوانگ بھرا ہے تو پھر آپ اپنے حضرت (معاذ اللہ) محمد رسول اللہ کو دجال سمجھتے ہوں گے اور اپنا سخت دشمن جانتے ہوں گے کیونکہ اہل کتاب حضور کو یہی کچھ کہتے اور سمجھتے تھے۔

محمد رسول اللہ کو رسول تسلیم کیا تو صحابہؓ نے قرآن کو اللہ کی آخری کتاب تسلیم کیا تو صحابہؓ نے اسلام کو دین برحق تسلیم کیا تو صحابہؓ نے اور آپ کے نزدیک صحابہؓ کا قول و فعل حجت نہیں لہذا صاف ظاہر ہے کہ آپ کو رسول اللہ سے کوئی تعلق نہ قرآن سے کوئی واسطہ نہ اسلام سے کوئی رشتہ، آپ بس توحیدی ہیں۔

آپ کی یہ توحیدیت بھی ایک معہ ہے توحید معتبرہ ہے جو اللہ نے محمد رسول اللہ کو سکھائی اور محمد رسول اللہ نے صحابہؓ کو سکھائی۔ آپ کے نزدیک احادیث رسول ساقطہ الاعتبار، صحابہؓ کا قول و فعل حجت نہیں پھر آپ نے یہ توحید سیکھی کہاں سے؟ دنیا میں توحید کے مدعی اور بھی بہت سے لوگ اور فرقے ہیں۔ مثلاً سب سے بڑا موجد تو ابلیس کو سمجھا جاتا ہے اس کی توحید ایسی سخت تھی کہ خود اللہ تعالیٰ کے حکم کے باوجود غیر اللہ کے سامنے جھکنا گوارا نہ کیا۔ جسبی تو اس کے عقیدت مند یہاں تک کہہ گئے ہیں کہ۔

شیطان و ابوجہل کی عظمت کی قسم

سوار غلامی سے بغاوت بہتر

اس لئے یہی کہا جاسکتا ہے کہ آپ کی توحید کا ماخذ ابلیسی توحید ہے کیونکہ محمد رسول اللہ

سے آپ کا توحید سیکھنے کا کوئی سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ کیونکہ محمد رسول اللہؐ سے سیکھنے کے لئے رسول اللہؐ اور امت کے درمیان جو واسطہ ہے، وہ صحابہؓ کا ہے صحابہؓ کے سامنے زانوئے تلمذ تہہ کرنا پڑتا ہے اور آپ کا عقیدہ ہے کہ صحابہؓ کا قول و فعل حجت نہیں آپ کی توحید کا اس توحید سے کوئی تعلق نہیں جو محمد رسول اللہؐ نے امت تک پہنچانے کے لئے صحابہؓ کو سیکھائی۔

ممکن ہے کہ ابلیس کی توحید میں یہ جذبہ کارفرما ہو کہ اس کے دل میں اللہ تعالیٰ کی عظمت اس حد تک غالب آپ کی تھی کہ غیر کی طرف نگاہ اٹھا بھی اسے گوارا نہ ہو اس اعتبار سے تو اس کا جذبہ قابل قدر ہونا چاہیے مگر اصل حقیقت اس کے جواب سے کھل کر سامنے آ جاتی ہے کہ انا خیر منہ یعنی اس کے دل میں اللہ تعالیٰ کی عظمت کا احساس شدید ہونے کی وجہ سے توحید کا اظہار نہیں تھا بلکہ وہ چھپی ہوئی انا نیت تھی جو انا خیر منہ کے جواب سے سامنے آ گئی جیسی تو رحیم ٹھہرایا گیا۔

ان بزرگوں کی توحید میں بھی وہی منہ موجود ہیں چنانچہ ندائے حق صفحہ نمبر ۳۰۳ پر ارشاد ہے۔

”اگر جمہور کا یہی حال ہے تو ہم ایسے جمہور کی اتباع سے رہے۔

ہم جمہور سے علیحدہ ہی اچھے ہیں۔ ہم جمہور کے عاشق نہیں ہم کو قرآن و سنت اور اجماع مجتہدین کافی ہیں یہ جمہور زبور کشف خواہین جنگیوں کا مذہب ہے“

اس بیان میں تین امور کا اظہار ہے۔

ہم جمہور سے علیحدہ ہی اچھے ہیں (مبارک ہو)

کھلی چھٹی ہے بشارت سن لو: نولہ ما تولیٰ ونصلہ جہنم وساعت مصیرا

دوسری بشارت میں من فارق الجماعۃ شراً فقد خلع ربقة الاسلام عن

عنقہ

آپ کا بوجہ ہلکا ہوا تیسری بشارت: من شد شد فی النار، جہاں رہو خوش رہو

۲۔ ہم کو قرآن و سنت اور اجماع کو الجھدین کافی ہے (ما شاء اللہ)

مگر یہ تو فرمائیے کہ قرآن آپ تک کس ذریعے پہنچا؟

رسول خدا کی صحیح حدیثیں بقول آپ کے نہایت قلیل پھر تو اتر کہاں پھر جو صحیح حدیثیں ہیں وہ بھی ساقطۃ الاعتبار پھر اسی قرآن پر کس بنا پر آپ کو اعتبار آ گیا۔

پھر رسول خدا کی زبان سے نکلے ہوئے الفاظ کسی طرح آپ تک پہنچ گئے مگر ان الفاظ کے مفہوم جو رسول خدا نے بتائے وہ راستے میں کہاں اٹک گئے۔

ربا سنت کا معاملہ، تو سنت قولی و فعلی کے معنی شاید تو صحابہؓ ہیں اور آپ کے عقیدوں کے مطابق صحابہؓ کا قول و فعل حجت نہیں تو سنت آپ تک کیسے پہنچی؟

پھر اجماع مجتہدین کا نمبر آتا ہے وہ کوئی مجتہدین ہیں جس کا اجماع آپ کے لئے کافی ہے۔ کیا صحابہؓ کی جماعت میں مجتہد کوئی نہیں تھا؟ مجتہدین کا اجماع آپ کے لئے کافی ہے ان کے اجماع کی بنیاد کوئی ہے؟ اگر مجتہدین کے اجتہاد کی بنیاد احادیث اور قول و فعل صحابہؓ پر ہے تو وہ آپ کے نزدیک ساقطۃ الاعتبار اور ناقابل حجت ہیں لہذا ثابت ہوا کہ آپ کے لئے کافی مجتہدین آپ کے لئے کافی کیا ہوں گے ان کا نام بھی سننا آپ کو گوارا نہیں۔ لہذا ثابت ہوا کہ آپ کے لئے کافی مجتہدین اور ان کا اجماع کافی ہے جو تو اتر کے منکر اور قول و فعل صحابہؓ کے مخالف ہوں واقعی ایسے قبیحین کے لئے ایسے مجتہدین ہی موزوں ہو سکتے ہیں لیکن آپ نعرہ لگائیں۔

متفق کروید رائے بوعلی بارائے من

۲۔ یہ جمہور زنبور ہیں اور یہ جنگلیوں کا مذہب ہے۔

واقعی زنبور سے تو انسان کو دور بھاگنا چاہیے اور حضریوں کو بدویوں کے قریب بھی نہیں جانا

چاہیے آپ فٹ جائیں اس اصول پر کہ

مستند ہے میرا فرمایا ہوا

”یہ جنگلیوں کا مذہب ہے“ براصل ایک صحیح ہے واقعہ یہ ہے کہ ندائے حق ۳۰۴ پر ارشاد

عقیدہ نمبر ۳:

ضعیف حدیث پھر عمل ایک جنگلی کا۔ جب صحابی کا عمل حجت نہیں تو جنگلی کے عمل کا کیا مقام ہے؟

جنگلی کا اشارہ رسول کریمؐ کے ایک جلیل القدر صحابی حضرت بلالؓ بن حارث عزنی کی طرف ہے، اور جس ضعیف حدیث کی طرف اشارہ ہے اس کا الہدایہ والنبایہ ۹۲:۱ پر پوری سند کے ساتھ نقل کیا ہے اور فتح الباری شرح بخاری ۳: ۲۸۱ اور وفاء الوفا سمیعہ وی ۲: ۲۲۱ مذکور ہے۔

پھر اس میں استدلال خواب سے نہیں بلکہ قول صحابی سے ہے اور اس پر صحابہ کا اجماع سکوئی ہے مگر آپ کو اجماع صحابہ سے کیا غرض ہے آپ کے لئے تو مجتہدین کا اجماع کافی ہے۔

صحابی تو جنگلی ٹھہرا مگر جناب محمد حسین نیلوی صاحب چونکہ عروس البلاد نیلہ کے رہنے والے ہیں جہاں دن کے وقت بھی گیدڑ گھومتے رہتے ہیں اس لئے آپ کسی جنگلی کو اور وہ بھی صحابہؓ رسولؐ کیسے خاطر میں لائیں۔ ماسکو، واشنگٹن یا لندن کا کوئی مذہب شہری بات کرتا تو یہ تہذیب نو کے سپوت اسے مان لیتے جنگلی کی بات کون مانے کوئی ٹھکانہ ہے انانیت کا صحابی رسولؐ پر جنگلی کی چھٹی کسی جائے۔ ابلیسی زندہ باد

عقیدہ نمبر ۴

ندائے حق ۱۳۵:

”پھر یہی کو صرف ایک صحابی غیر معروف الفقہ والعدالت یعنی حضرت ابو ہریرہؓ ہی سے روایت ملی ہے“

لیجئے ایک تیر سے دو شکار۔ اول امام یہی کا مذاق اڑایا کہ ان میں اتنی سند بدھ نہیں تھی کہ صحیح اور غلط میں تمیز کر سکیں، مگر وہ مجبور تھے کیونکہ وہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سکھائے ہوئے دین کو حضورؐ کے تربیت یافتہ صحابہ ہی سے لینے کے قائل تھے اگر انہیں یہ اصول معلوم ہوتا کہ صحابہؓ کا قول و فعل حجت نہیں تو آپ ہرگز ایسا نہ کرتے پھر دو ہری مجبوری یہ تھی کہ یہ نا ورا اصول بھی

چودھویں صدی میں آکر وضع کیا گیا لہذا وہ معذور ہیں بات حضرت ابو ہریرہؓ کی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی صحبت میں تین سال رہے اور ایسے رہے کہ در سے اٹھے نہیں اور رسول کریمؐ قرآن کی نبوت ادا کرتے ہوئے مسلسل تین سال تک تعلیم الکتب والحکمہ کے حکم کی تعمیل کرتے رہے اور دین حکم کے حکم کی تعمیل پر تین سال ابو ہریرہؓ کا تزکیہ کرتے رہے مگر ابو ہریرہؓ میں نہ دین کی سمجھ پیدا ہوئی نہ اتنا تزکیہ ہوسکا کہ عدالت کا وصف پیدا ہو جاتا، پھر وہ ۴۷ ۵۳ حدیثوں کی روایت کر گئے اور ناعاقبت اندیش، محدثین نے ان کی روایتوں کو اپنی کتابوں کی زینت بنا دیا۔

اب سوچنے کی بات یہ ہے کہ ابو ہریرہؓ کے غیر فقہیہ اور غیر عادل رہ جانے میں قصور معلم اور مری کا ہے یا معلم کا۔ نیلوی صاحب یہ عقیدہ بھی حل کر جاتے تو ایک اور احسان ہوتا، نیلوی صاحب کی نسبت نیلا سے مراد اگر وہ کورہ نیلہ ہے جو چکوال سے مغرب میں نالہ سواں کے کنارے واقع ہے تو ماننا پڑے گا، نیلہ واقعہ فقہ فی الدین کا گہوارہ اور عدالت کا مرکز ہے اور نیلوی صاحب نہایت ذہین طالب علم ہیں اور ابو ہریرہؓ سے بڑھ کر ذہین اور نیلہ میں انہیں کوئی معلم اور مری بھی ایسا ملا جو معاذ اللہ نبی آخر الزماںؐ سے بڑھا ہوا تھا۔ حدیث میں عدالت راوی شرط ہے اگر عدالت نہیں تو حدیث قابل حجت نہیں۔ یعنی ابو ہریرہؓ کی ۴۷ ۵۳ احادیث قطعاً قابل حجت نہیں۔

اور اگر آپ کی نسبت نیلہ کورہ سے نہیں بلکہ اس جانور سے ہے جسے پنجابی زبان میں نیلہ کہتے ہیں تو نیلوی صاحب معذور ہیں۔ صحابی رسولؐ کے متعلق اس سے بڑی گالی بھی دے دیتے تو بے جا نہ تھا۔ بہر حال صورت جو بھی ہے نتیجہ ایک ہی ہے جو پنجابی زبان میں اواہو سکتا ہے کہ "ذات دی کو کمری تے شہتر ان نوں چھے"

چودھویں صدی کا ایک بزرگ و خط مولوی اور استاد العلماء صحابی رسول حضرت ابو ہریرہؓ پر یہ چبھتی کہ یہ سب روافض کی خوش چینی کے کرشمے ہیں۔

ان کے عقیدہ نمبر ۳۲۳ سے نتیجہ یہ نکلا کہ ان کا مذہب تو حید نہیں بلکہ "توہین" ہے اس کی زد میں صحابیؓ آئے، احادیث رسولؐ آئیں جمہور امت آئیں اندھے کی لالچی کی طرح گھماتے چلے

جاتے ہیں۔

ناوک نے تیرے صید نہ چھوڑا زمانے میں

تڑپے ہیں مرغ قبلہ نما آشیانے میں

صحابہ رسولؐ کو جنگلی اور غیر فقہیہ اور غیر عادل کہنا ان ہی لوگوں کا دل گردہ ہے مگر جب

ایمان دل سے نکل جاتا ہے تو اس سے بڑی بڑی باتیں زبان سے نکلتی ہیں۔

اہل سنت کا اجتماعی عقیدہ ہے کہ الصحابہ کرامؓ عدول اور نیلوی اینڈ کمپنی کا عقیدہ ہے کہ

ابو ہریرہؓ غیر فقہیہ اور غیر عادل ہیں لہذا ثابت ہوا کہ ان بے چاروں پر اہل سنت کا اطلاق سراسر

تہمت ہے یہ اس سے تہمت سے بالکل بری ہیں۔ ان کا اہل سنت سے دور کا تعلق بھی نہیں۔

اہل سنت سے ان کی بریت اور بیزاری کا مدار صرف اسی ایک روایت پر مبنی نہیں بلکہ اس

کی بنیاد تو اللہ تعالیٰ اور رسولؐ کے کئی اور ارشاد ہیں مثلاً۔

(۱) قال تعالیٰ: والسابقون الاولون من المجہاجرین والا نصاری الذین

اتبعوہم باحسان رضى الله عنہم ورضوا عنہ الخ (۹: ۱۰۰)

جن لوگوں نے سبقت کی یعنی پہلے ایمان لائے مہاجرین اور انصار میں سے اور جنہوں

نے خلوص دل سے ان کی پیروی کی اللہ ان سے راضی اور وہ اللہ سے راضی

رضائے الہی اور فوز عظیم کا مدار اتباع مہاجرین و انصار پر ہے اور وہ اتباع بھی ضابطے کی

کا روائی نہیں بلکہ باحسان کی قید سے مقید یعنی پورے یقین اور خلوص قلب سے صحابہؓ کا اتباع کرو تو

کامیاب مگر ان لوگوں کا عقیدہ یہ ہے کہ صحابہؓ کا قول و فعل حجت نہیں لہذا اتباع ممکن ہی نہیں لہذا

قرآن کریم کی اس آیت سے یہ لوگ دستبردار

(۲) ان بنی اسرائیل تفرقت علی النین وسبعین ملة و تفرق امتی علی ثلاثۃ

وسبعین ملة کلہم فی النار الاملة واحدة قالو من ہی یا رسول اللہ قال ما انا علیہ

واصحابی بنی اسرائیل ۲ فرقوں میں بٹ گئے اور میری امت ۳ فرقوں میں بٹ جائے گی مگر

سوائے ایک فرقہ کے سب جنہم کا ایندھن ہوں گے صحابہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ وہ کونسا فرقہ ہے فرمایا جس روش پر میں اور میرے صحابہؓ چلے اس روش پر چلنے والا فرقہ جنتی ہوگا۔

اسی انا علیہ و اسحابی کا اصلاحی نام اہل سنت والجماعت ہے۔ اب دیکھنا یہ ہے کہ مانا علیہ یعنی جس عقیدہ اور عملی زندگی پر میں کاربند ہوں کہاں سے معلوم ہوگا، ان لوگوں کا عقیدہ یہ ہے کہ صحیح احادیث رسول نہایت قلیل ہیں لہذا تواثر غائب پھر وہ جو قلیل ہیں وہ ساقط الاعتبار ہیں لہذا رسول کریمؐ کی کوئی بات قابل اعتبار نہیں (معاذ اللہ) پھر مانا علیہ پر قائم رہنے کی کیا صورت ہوگی؟ ظاہر ہے کہ کوئی صورت نہیں، دوسرا جزو اسحابی یعنی میرے صحابہؓ کے عقیدہ عمل پر کاربند ہو مگر ان حضرات کے نزدیک صحابی کا قول و فعل حجت نہیں لہذا ان کے لئے صحابی کا اتباع ممکن نہیں۔ لہذا یہ لوگ اہل سنت کی تہمت سے بری۔

(۳) قال اتبعوا اسواد الاعظم من شد شد فی النار۔

مگر ان کا اعلان یہ ہے کہ ہم جمہور سے علیحدہ ہی اچھے رہے دوسرے لفظوں میں ان کا کہنا یہ ہے کہ ہمارے لئے جہنم ہی ایئر کنڈیشنڈ ہے یعنی اہل سنت کو دور سے ہی سلام ہے۔

(۴) من خرج من الجماعة شبرا فقد خلع ربة الاسلام عن عنقه

باشت بھر کا کیا کہنا ان لوگوں نے جماعت کے ساتھ رہنا اپنی توہین سمجھی، لہذا اب تو امت کو ان پر اہل سنت والجماعت کی تہمت لگانے سے باز آ جانا چاہیے۔

عقیدہ نمبر ۵

ندائے حق ۵۲-۵۵:

”کوئی عمل صحابہؓ کا ایسا دکھائیے جس سے ثابت ہو سکے کہ صحابہؓ حضورؐ کو زندہ در قبر سمجھتے تھے یا ان کی حدیث و روایت پیش کرو جس سے ثابت ہو کہ حضورؐ نے صحابہ کرامؓ کو وصیت کی کہ میں مرنے کے بعد زندہ تو ہو جاؤں گا مگر مجھے زندہ در گوبی رہنے دینا قبر سے مجھے نہ نکالنا۔

اس بیان میں ایک تو حیاۃ النبیؐ کا انکار ہے اور سچ پوچھے تو یہ عقیدہ ان کے مذہب کی جان

ہے صرف ایک عقیدہ کے لئے ان لوگوں نے خرافات کا انبار لگا دیا اور ورق کے ورق سیاہ کر ڈالے جس کی تفصیل آئندہ صفحات پر پیش کی جا رہی ہے۔

دوسرا ان کی ڈھٹائی اور وریدہ دہنی کا منہ بولنا ثبوت ہے کہ حضورؐ کے لئے زندہ ”درگور“ کی ترکیب استعمال کی ہے، یہ ان کے ”مذہب توہین“ کا زندہ ثبوت ہے۔ جمہور اور صحابہؓ کی توہین سے ان کا جی نہ بھرا۔ اللہ تعالیٰ کے آخری نبیؐ کے لئے لینے شروع کئے۔ سچ کہا اکبر نے۔

حضرت کی یادہ گوئی کچھ مستند نہیں ہے

کہنے کی ایک حد ہے بکنے کی حد نہیں ہے

”زندہ درگور“ کہنے والوں کو روضہ اقدس کی حیثیت کا علم کیونکر ہو سکتا تھا۔ ان کے میڑھے دماغ میں از خود یہ سیدھی بات نہیں آ سکتی تھی اور کسی سے پوچھنا ان کی انانیت کے منافی تھا اور کوئی بتا دے تو ان کے لئے ماننا ایسا ہے جیسے ہندو کو کلمہ پڑھانا۔

قرآن حکیم نے ایک اصول بتایا ہے۔

وَالَّذِينَ هَاجَرُوا إِلَى اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا لَهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ

(۳۱: ۱۶)

جن لوگوں نے ظلم سہنے کے بعد اللہ کے لئے وطن چھوڑا ہم ان کو دنیا میں اچھا ٹھکانہ نہ دیں گئے۔ سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ مہاجرین کے لئے جو حضور اکرمؐ کے غلام ہیں اعلیٰ جگہ کی بشارت ہے تو جس کی وجہ سے انہیں یہ سعادت نصیب ہوئی اس کے لئے کیا کسی ادنیٰ جگہ کا انتخاب ہونا تھا۔

عقل اگر ہو تو کہے گی ہرگز نہیں اور اگر رسولؐ کی بات پر اعتبار ہو تو وضاحت ہو جائے گی کہ: مَا بَيْنَ بَنِي وَ مِمْبَرِي رَوْضَتُهُ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ وَمَنْبَرِي عَلَى حَوْضِي

”میرے گھر اور میرے منبر کے درمیان جنت کے باغوں میں سے ایک باغ اور ایک میرا منبر میرے حوض پر ہے“

ظاہر ہوا کہ روضہ رسول اکرمؐ کی سب سے اعلیٰ جگہ ہے اس لئے تمام مسلمان یہ عقیدہ

رکھتے ہیں اور تمام مفسرین محدثین فقہاء اکرام و متکلمین اور اجماعی عقیدہ ہے کہ روضہ رسولؐ کی شان کعبۃ اللہ کرسی عرش اور جنت سے بھی اعلیٰ ہے یہ کلزا جنت الفردوس سے یہاں لایا گیا ہے اور دنیا کے احکام و لوازمات اسی سے سلب کر لئے گئے ہیں برزخ کے احکام اس میں بدستور جاری ہیں۔

(دیکھئے مرقاة شرح مشکوٰۃ) شامی، زرقانی، نسیم الریاض اور حیات برزخیہ اور ہر مسلمان حضور اکرمؐ کے اس ارشاد پر یقین رکھتا ہے بشرطیکہ مسلمان ہو کہ۔

ان الله حرم على الارض ان تاكل اجساد الانبياء

اللہ تعالیٰ نے یقیناً زمین کے لئے حرام قرار دیا ہے کہ وہ انبیاء کے جسموں کو کھائے۔
تو روضہ اقدس میں جسد اطہر مع روح زندہ ہیں اور چونکہ یہ جنت کا کلزا ہے اور جنت کی کسی چیز پر تغیر و تبدل نہیں لہذا حضور اکرمؐ کے جسد و روح میں کسی قسم کا تغیر نہیں آ سکتا۔ جنت کی اس خصوصیت کا قرآن حکیم میں کئی جگہوں پر ذکر موجود ہے۔

(۱) ان لک الا تجوع فیہا ولا تعری وانک لا تنظمو فیہا ولا تضحی

(۱۱۹:۴۰)

(۲) وفا کہتہ کثیرۃ لا مقطوعۃ ولا ممنوعۃ (۵۲: ۳۲: ۳۳)

یہاں تم کو یہ آسائش ہوگی کہ بھوکا ہوگا نہ اس میں ننگا ہوگا اور نہ یہ کہ پیاسا ہو اور نہ دھوپ کھاؤ۔ اور کثرت سے میوے جو کبھی نہ ختم ہوں گئے ان سے کوئی نہ روکے گا۔

لہذا ثابت ہوا کہ جسد اطہر روضہ اقدس میں زندہ ہے اس میں تغیر و تبدل محال ہے۔
روح اقدس مشاہدہ باری النوار و تجلیات باری میں اس قدر مستغرق ہوتا ہے کہ جسد اقدس بھی متاثر ہوتا ہے جیسا لوہا آگ میں ڈالا جائے تو لوہے کا رنگ اور آگ کا رنگ ایک ہی ہو جاتا ہے، بوجہ اثر اندازی روح کے بدن بھی روح کی شکل اختیار کر لیتا ہے روح بذات خود دنیا میں مکلف تھا جسد اطہر پر موت کا جو اثر ہوا وہ صرف استغراق کی حالت کی طرح ہوا، جیسے انبیاء دنیا میں سوتے تھے تو وہ حالت استغراق ہی کی ہوتی تھی ارشادِ نبویؐ ہے:

تمام عینای ولا ینام قلبی

نیلوی صاحب کو اگر نبی کریم کے ساتھ مسلمان کا سا نہیں بلکہ انسان کا سا بھی تعلق ہوتا تو زندہ و رو کی جگہ کم از کم زندہ و در جنت الفردوس کہہ دیتے مگر۔

خدا کی شان ہے نا چیز چیز بن بیٹھیں

جو بے تمیز ہوں یوں باتمیز بن بیٹھیں

اگر نیلوی صاحب کو اہل سنت والجماعت کا عقیدہ معلوم ہوتا تو کم از کم یہ جھوٹ موٹ کے اہل سنت بنے ہوئے ہیں ایسا کہنے سے کچھ تو حیا آتی، اہل سنت کا عقیدہ یہ ہے

الانبياء لا يموتون بل ينتقلون من دار الى دار
الدار البرزخ وهم احياء في عالم البرزخ يصلون و يتمتعون فيها بل الموت جسر
لهم الى الحبيب

انبیاء مرنے نہیں بلکہ ایک گھر سے دوسرے گھر میں منتقل ہوتے ہیں اور وہ برزخ میں زندہ ہیں نماز پڑھتے ہیں اور فائدہ اٹھاتے ہیں بلکہ موت ان کے لئے ایک پل ہے جو دوست سے ملاتی ہے۔

مگر نیلوی اینڈ کمپنی کی ساری مہم آرائی اس حقیقت کے خلاف محاذ قائم کرنے کی ہے وہ کیونکر اسے تسلیم کر سکتے تھے اور اصل میں ان کی مجبوری یہ ہے کہ رسول کی توہین کے بغیر ان کی سکہ بند توحید کی تکمیل ہی نہیں ہو سکتی اور ہو بھی کیسے جب ان کے استاد اول نے اس کی بنیاد ہی اس پر رکھی تھی کہ انا خیر منہ کہہ کر پہلے ہی نبی کی تحقیر اور توہین کی طرح ڈالی تھی تو اس کے شاگردان خاص آخری نبی کی توہین سے اس کی تکمیل کیسے نہ کرتے۔

عقیدہ نمبر ۶:

مولوی اللہ بخش کی کتاب اربعین سے چند اقتباسات پیش کئے جاتے ہیں جو ان کے بنیادی عقیدہ کے مختلف اسالیب بیان ہیں۔

(ا) نبی کریمؐ عند البقر صلاۃ و سلام قطعاً نہیں سنتے اور یہ عقیدہ نبی کریمؐ کے نہ سننے کا یعنی عدم سماع جزو ایمان ہے اور جو شخص نبی کریمؐ کے سماع یا برزخ والوں کے سماع کا قائل ہے وہ کافر مشرک ہے بلکہ یہ عقیدہ یہود کا ہے۔

(ب) نبی کریمؐ کے جسد اطہر سے روح کا کسی قسم کا تعلق نہیں ہے اور یہ عقیدہ تعلق روح کا بدن سے کافر بت پرستوں ہندوؤں کا ہے۔

(ج) جن حدیثوں میں سماع ہوتی ہے یا صلوٰۃ و سلام عند قبری نبی کریمؐ ثابت ہے وہ قول رسولؐ نہیں من گھڑت حدیثیں اور من گھڑت قصے ہیں۔

(د) بعد موت ثواب و عذاب صرف روح کو ہوتا ہے جسد عنصری کو نہیں ہوتا نہ روح کا تعلق بدن سے ہے (یہ عقیدہ ہندوؤں سے لیا گیا ہے)

(ر) نبی کریمؐ کو مدینہ منورہ میں مدفونہ قبر میں ماننا شرک ہے۔ (اربعین)

مولانا عبد العزیز شجاع آبادی اپنی کتاب دعوت الانصاف ص ۲۲ پر لکھتے ہیں۔

(ا) اس گروپ غلام خانی کے ایک صاحب جو مولانا عبد اللہ درخواسی صاحب کا مرید تھا سے کہا کہ تمہارے پیر صاحب تو سماع عند القبر شریف کے قائل ہیں ان کے متعلق آپ کی کیا رائے ہے فوراً جواب دیا وہ بھی کافر تم بھی کافر جو بھی سماع کا قائل ہو سب کافر۔

(ب) مولوی سعید احمد چٹوڑ گڑھی نے مجمع عام میں اعلان کیا ”نبی کریمؐ اپنی قبر پر پڑھا ہو اور وہ سلام نہیں سنتے نہ سماع جسمانی نہ سماع روحانی۔ جو شخص سماع کا قائل ہو خواہ کسی تاویل سے ہو وہ قرآن حدیث اور شریعت کی رو سے بلا تاویل کافر مرتد ہے اور جو شخص سماع کے قائل کو کافر مرتد نہ سمجھے وہ بھی بلا تاویل کافر ہے نیز جو شخص اس مسئلہ کو فروغی کہتا ہے وہ بھی کافر ہے۔

(احمد سعید کی تقریر موضع کھلوال بہاولپور)

(ج) اس تقریر کے دوران احمد سعید نے کہا:

اگر نبی کریمؐ سماع کے عند القبر کا قائل ابو بکر صدیقؓ ہو تو وہ بھی کافر ہے۔

(د) صفحہ ۲۷ پر اپنے نام پر ”اشاعت التوحید والسنۃ کا خط نقل کیا ہے لکھا ہے:

”احمد سعید نے منافقانہ دستخط کر دیئے ہیں کہ سماع والے کافر نہیں اور شاہ صاحب (عنایت اللہ گجراتی) نے بالکل دستخط کرنے سے انکار کر دیا اور کہا میرا عقیدہ یہی کفر کا ہے اور محمد سعید کا یہی عقیدہ ہے۔“

(ر) عنایت اللہ شاہ گجراتی نے خان گڑھ میں اپنی تقریر کے دوران کہا ”مشرک چار قسم کے ہیں اول یہود و نصاریٰ، دوم مشرکین، سوم بریلوی، چہارم دیوبندی جو سماع عند القبر کے قائل ہیں۔“

(س) مولوی عبدالعزیز لکھتے ہیں ”اس گروپ کے واعظوں نے نہ صرف مسلک کی سٹیج کو بدنام کیا بلکہ اپنے اکابر کو ایک خمضے میں جتا کر دیا ہے، جگہ جگہ قائلین سماع صلوٰۃ و سلام عند القبر کو کافر مشرک کا فتویٰ دیا اور اہل توحید کو خانہ جنگی پر مجبور کر دیا۔“

(ط) دعویٰ الانصاف ص ۳۵ پر لکھتے ہیں۔

ہمارے ہاں شجاع آباد میں عنایت اللہ گجراتی اور احمد سعید توحید کے موضوع پر خطاب کر رہے تھے سعید نے کہا ”بت نہیں سنتے خدا سنتا ہے۔ بت عام ہیں۔“

خدا کے بنائے ہوئے ہوں جیسا حضورؐ ایالات منات کی مورتی“

عنایت اللہ شاہ نے تصدیق کی اور کہا یہ نوجوان میری کمی پوری کرے گا“

ندائے حق ص ۶۵ پر ارشاد ہے۔

جو لوگ انبیاء کی حیات حسنہ حقیقہ جسمانیہ عنصریہ کامل کے مدعی ہیں ان کا فرض تھا کہ انبیاء کو خصوصاً اپنے نبی کریم محمد رسول اللہؐ کو قبر مبارک سے نکال لیتے تاکہ لوگ بھی آپؐ کی زیارت سے مشرف ہو کر صحابی کا درجہ حاصل کر لیتے اور مختلف مسائل کا تعفیہ حضورؐ سے کروا لیتے۔“

ان تمام اقتباسات سے اس علیحدہ گروہ کے اس مخصوص عقیدہ کی تکمیل اظہار ہوتی ہے جس کو ان لوگوں نے مدار کفر و ایمان قرار دیا اس کے علاوہ کچھ اور خرافات بھی ہیں جن کو بکواسات کے

علاوہ کچھ نہیں کہا جاسکتا جس کا خلاصہ یہ ہے۔

(۱) سماع موتی بالخصوص سماع صلوٰۃ و سلام عند القبر کا عقیدہ بلا تاویل کفر ہے

(۲) سماع موتی کا عقیدہ رکھنے والا خواہ ابو بکر صدیق ہی کیوں نہ ہو وہ کافر ہے۔

(۳) سماع موتی کے قائلین کو جو کافر نہ سمجھے وہ بھی کافر ہے۔

(۴) بریلوی، دیوبندی و نون شرک ہیں۔

سماع موتی کے موضوع پر تفصیلی بحث اپنے مقام پر آ رہی ہے فی الحال یہ دیکھ لیا جائے کہ

ان ملحدوں کی کفر سازی کی بمباری کی زد کس کس پر پڑتی ہے۔ اور اس سے بچتا کون ہے؟

(۱) حضرت ابو بکر صدیق صلوٰۃ و سلام عند القبر النبی کے قائل ہیں دیکھئے

”تنزیہ الشریفۃ عن اخبار شیعۃ الموضوعۃ ۳۲۵

ولہ شواہذا من حدیث عبداللہ بن مسعود عبداللہ بن عباس و ابی

ہریرۃ اجمعہا البہیقی و من حدیث ابی بکر الصدیق اخرجہ الدبلمی من

حدیثہا اخرج الحقیلی،

اس حدیث کے صحیح ہونے پر شواہد موجود ہیں عبداللہ بن مسعود، عبداللہ بن عباس اور

حضرت ابو ہریرہ اور حضرت ابو بکر صدیق کی حدیثیں ہیں جن کو بھٹی نے ویلی نے اور عقیلی نے

اخراج کیا ہے“

وہ حدیث جس کی صحت پر اتنے گواہ پیش کئے گئے ہیں یہ ہے۔

من صلی علی عند قبری سمعہ الخ ”یعنی جو شخص میری قبر پر حاضر ہو کر مجھے درود بھیجے گا، میں

سنتا ہوں“

معلوم ہوا کہ ان ملحدین کے نزدیک ابو بکر صدیق کافر ہیں یہ ہے ان ملحدین کی رافضیانہ

توحید کا شاہکار۔

حضرت صدیق اکبر کے اس عقیدے کے متعلق یہ حقیقت ذہن میں رہے کہ آپ نے یہ

عقیدہ اپنے اجتہاد سے یا ذاتی رائے کی بنا پر نہیں اپنایا تھا بلکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارشادات، سنکر، سماع موتی کے قائل ہوئے تھے اور صرف صدیق اکبرؓ ہی قائل نہیں ہوئے آپ کے بعد تمام علمائے امت اس کے قائل رہے، چنانچہ علامہ بن کثیر اپنی تفسیر ۴: ۳۲۸ پر فرماتے ہیں:

والسلف مجسوعون علیٰ هذا قد تواتر الاثر منهم بان المیت يعرف بزیادہ الحی لہ ولیستبشر

”سلف کا اس پر اجماع ہے ان سے متواتر روایات آچکی ہیں کہ میت زندہ زائر کو پہچانتا ہے اور اس سے خوش ہوتا ہے“

اور مولانا عبدالحی لکھنوی نے شرح وقایہ ۲: ۲۵۳ کے حاشیہ پر فرمایا:

وروايات كثيرة في كتب الحديث واما رد عائشة وبعض تلك الاحاديث فلم يعتمد به جمهور ر الصحابة ومن بعدهم:

”حدیث کی کتابوں میں کثرت سے روایت موجود ہیں حضرت عائشہؓ کے اختلاف اور بعض ایسی حدیثوں کو صحابہؓ اور تابعین نے اعتماد نہیں کیا۔“

یعنی سماع موتی کے عقیدہ کی بنیاد احادیث نبوی ہیں۔ اب آپ اندازہ لگائیں کہ ان ظالموں کے فتویٰ و کفر کی زد کس پر پڑتی ہے۔

۲۔ پھر جمہور صحابہؓ اور تابعین سماع موتی کے قائل ہیں تو ان ملحدوں کے نزدیک تمام صحابہؓ اور تابعین کا فرتکھڑے۔

ابن کثیر کی اس عبارت کے متعلق یہ کفر ساری پارٹی کہتی ہے کہ یہ عبارت الحاقی ہے کہاں سے معلوم ہوا؟ سنئے تفسیر ابن کثیر مکتبہ امیر یہ میں یہ عبارت نہیں ملتی کیوں؟ اس لئے کسی ع، غ قسم کے ملحد نے خیانت سے کام لے کر یہ عبارت ارادوی، ابن کثیر کے دو نسخے اصل موجود ہیں ایک وہ جو معالم التنزیل مطبع المنار مصر کے حاشیہ پر ہے دوم وہ جس کو مطبع دارالاحیاء الکتب العربیہ نے طبع کیا ان دونوں میں یہ عبارت موجود ہے۔ ان دونوں نسخوں میں نسخہ مکیہ پر اعتماد کیا ہے اردو ترجمہ اسی

مکتبہ امیر یہ کا ترجمہ ہے

۳۳ مندرجہ ذیل ۶۰ علما جن میں مفسر، محدث فقہیہ بھی شامل ہیں وہ سماع موتی کے قائل ہیں۔ امام بخاری، امام مسلم، امام ترمذی، امام نسائی، امام ابن ماجہ، امام ابوداؤد، امام مالک، امام شافعی، امام احمد، ضعیل ابویوسف، امام محمد، امام طحاوی، ابن ابی شیبہ، ابوداؤد طیالسی، طبرانی، ابن شاپین، ابونعیم، ابن حبان، ابن عساکر، حکیم ترمذی، حاکم ابن سعد، بیہقی، ابن خزیمہ، ضیاء مقدسی، ابویعلیٰ، محی السنہ بغوی، درامی، دارقطنی، خطیب، سعید بن منصور، ابن مردویہ، ابن ابی الدنیا، ویلمی، ابن ابی حاتم، ابن نجار، بزاز، ابن عدی، رافعی، ابن عرفہ، ابن الجویہ، ابن راہویہ، ابن جوزی، قاضی عیاض، عبد بن حمید، ابونصر، امام بخاری فی الامانہ، ہروی، ابن مندہ، ابن السنی، دیانی، طبری فی الریاض النضر، خطابی، نقضاتی، ابن حجر عسقلانی، امام نووی، صاحب سراج الوہاب، علامہ سندھی، امام شعی، امام منیر شارح بخاری، علیہم الرحمۃ۔

حال کے ملحدین کے نزدیک یہ سارے حضرات کافر قرار پائے۔

۳۴۔ ”المہند علی المہند“ جو علماء نے دیوبند کے اجماعی عقیدہ کی تاریخ و ستادیز ہے اس میں مولانا ظلیل احمد محدث اکابر دیوبند کا عقیدہ بیان کرتے ہیں جس کا حاصل یہ ہے،

نبی کریمؐ اور تمام انبیاءؑ اپنی اپنی قبروں میں زندہ ہیں اور برزخ میں ان کی حیات و نبوی ہے اور اس نقطہ نظر کی تائید کے لئے بانی دیوبند حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی کی کتاب آب حیات کا حوالہ بھی دیا کہ علماء دیوبند کا یہ عقیدہ حیات انبیاء ان کے اسلاف سے بطور توارث ملا ہے کوئی انفرادی رائے یا وقتی ہنگامی فتویٰ نہیں ہے۔ جو حوادث کے پیش آنے سے اتفاقاً سامنے آگیا ہو۔ اس طرح یہ مسئلہ اثبات حیات انبیاء بطور مذکور سلف سے خلف تک یکسانی کے ساتھ مسلم اور مشفق رہا ہے اور تمام علمائے دیوبند کا یہ اجماعی مسلک ہے جس سے کوئی فرد بھی منحرف نہیں ہے۔

یعنی چوتھے راؤنڈ پر ان ملاحظہ نے تمام اکابر دیوبند کو کافر قرار دیدیا۔

یہاں ایک اور عقدہ بھی حل ہو جاتا ہے یہ عین غین نیلوی بند یا لوی پارٹی اپنی معاشی اور

معاشرتی ضرورتوں اور مجبوریوں کے تحت اپنے آپ کو دیوبندی کہلاتے ہیں، سوچنے کی بات یہ ہے کہ اکابر دیوبند جب ان کی نگاہ میں کافر ہیں تو یہ لوگ اپنی دیوبندیت کی نسبت کس سے جوڑتے ہیں۔ جب دیوبندیوں کا کوئی ایک فرد بھی حیات انبیاء کے عقیدے سے منحرف نہیں تو یہ ملاحدہ کلام لولہ جو صرف منحرف ہی نہیں ہوا بلکہ ان کو کافر قرار دے بیٹھا پھر بھی یہ دیوبندی ہی رہے، ثابت ہوا کہ ان پر جہاں اہل سنت والجماعت ہونے کی تہمت لگی ہوئی ہے وہاں دوسری تہمت دیوبندی کی بھی ہے حاشا وگلا یہ ہرگز دیوبندی نہیں ہیں ہاں منکرین حدیث اور رافضیوں سے ان کا اعتقادی شجر و نسب ملتا ہے۔

۵۔ ۲۲ جون ۱۹۶۲ء کو قاری محمد طیب صاحب کے پاس یہ لوگ مدرسہ عثمانیہ حنیفیہ جمع ہوئے ایک تحریری معاہدہ ہوا جس کی عبارت یہ ہے۔

وفات کے بعد نبی کریم کے جسد اطہر کو برزخ قبر شریف میں یہ تعلق روح حیات حاصل ہے اور اس حیات کی وجہ سے روضہ اطہر پر حاضر ہونے والوں کا صلوة و سلام سنتے ہیں۔

دستخط محمد طیب حال دار وراولپنڈی

۲۲ جون ۱۹۶۲ء

دستخط قاضی شمس الدین

دستخط قاضی نور محمد

دستخط لاشے غلام اللہ خان

یہ معاہدہ ایسی حالت میں ہوا کہ قاضی صاحبان اور لاشے کے ہوش وحواس اس وقت قائم ٹھیک ٹھاک تھے۔ اسلئے

اگر یہ دستخط صحیح معنی کے تھے تو اس پارٹی کے نزدیک یہ تینوں حضرات کافر بلا تاویل قرار پائے اور جب ”شیخ“ کافر ہو گیا تو مرید سوائے اس کے اور کیا کہہ سکتے ہیں کہ۔

دوش از مسجد سوئے بت کا نہ آمد پیر یا

جست یاران طریقت بعد ازیں تدبیر یا

مگر تعجب کی بات یہ ہے کہ کافر شیخ القرآن بھی ہوا کرتے ہیں اس لئے پنڈت دیانند سرسوتی، اولدیکے، ہیلر، چرڈنیل وغیرہ کو اگر کوئی شیخ القرآن سمجھے تو تعجب کی بات نہیں۔

۲۔ یہ دستخط محض دفع الوقتی کے لئے کڑی چٹنی کے تھے تو دو صورتوں میں سے ایک صورت ہو سکتی ہے یعنی کہ اتفاق کا لہوہ اوڑھنا تو ان کا رشتہ عبداللہ بن ابی سے جا ملا یا تقیہ کی لوٹی اوڑھی تو ان کا سلسلہ عبداللہ بن سبا سے جا ملا، بہر حال جو بھی صورت ہو ان شیوخ کو مسلمان ثابت کرنے کے لئے نہ کوئی علم کلام کام دے سکتا ہے نہ کوئی تاویلات کا ہتھیار کام آ سکتا ہے،

اس دستخطی لغزش کی توجیہ خود شیخ لاشے نے ایک موقع پر فرمادی،

واقعہ یوں ہے کہ ایک مرتبہ شیخ القرآن دھوکہ زمان، افضلی چکڑا الہ تشریف لائے تقریر کے بعد بنولنے تو قاضی عمر الدین صاحب مشابعت کے لئے ساتھ ہوئے راستے میں شیخ سے سوال کیا، ”نبی کریمؐ عند البقر صلوٰۃ و سلام سنتے ہیں یا نہیں؟“ شیخ جی، ”نہ جواب دیا، ہم کو یہ بھی یقین نہیں کہ آپ کا وجود مبارک صحیح موجود ہے یا مٹی ہو چکا ہے“ قاضی عمر الدین نے کہا تو پھر حیات النبیؐ کے موقع پر دستخط کیوں کئے تھے؟ شیخ نے جواب باصواب لا جواب فرمایا کہ ”کیا کرتے اگر دستخط نہ کرتے تو بندہ ایک بھی ساتھ نہ رہتا“

یہ ہے صاحب جواہر القرآن کی قرآن دانی کا جوہر، یہ ہے صاحب جواہر التوحید کی توحید کا حد و داراجہ، یعنی بندے ساتھ ہونے چاہیں، ایمان رہے یا نہ رہے یہ توحید کے دعوے، یہ سنت کے نعرے، یہ شیخ القرآنی کے چرچے، یہ دیوبندیت کے پروپیگنڈے محض سواٹک ہیں، ایک ٹانگ ہے کہ کسی طرح بندے اپنے گرو جمع کیے جا سکیں یہ ہے جواہر القرآن اور یہ ہے جواہر التوحید۔

روٹی تو کسی طور کما کھائے مجھندر

ان پانچ تکفیری بیسوں کے بعد وہ صنایا ہوا کہ دنیا سے مسلمانوں کا نام و نشان مٹ گیا،

لے دے کر رہ گئے تو بند یا لوی نیلوی گجراتی اور پٹیو رگڑھی باقی رہے نام اللہ کا۔

ارے ظالموں! اپنے شیخ کو بھی کافر بنا کے چھوڑا۔

تمہارا اتحاد و ستد ارحالی اور اپنے بیگانے کا رضا جو

سلوک اس سے کیے یہ تم نے تو ہم سے کیا کیا نہ کیجئے گا

یہ تھا ان لوگوں کے شغل تکفیر کا ماحصل اب ہم ان کے ان ہڈیات کا چائزہ لیتے ہیں جو اپنے اصل عقیدے کے ساتھ یہ لوگ ضمناً بیان کرتے رہے۔

۱۔ بچہ جمہور سے نے کہا کہ ایک بت خدا کے بنائے ہوئے ہیں جیسے محمد رسول اللہؐ بابائے خوش ہو کر کہا یہ جوان میری کمی پوری کرے گا۔

یہ ایک مسلمہ حقیقت ہے کہ کوئی چیز بے مقصد نہیں بنائی جاتی یہ انسان کی فطرت ہے تو یہ تسلیم کرنا مشکل ہے کہ خالق انسان کوئی چیز بے مقصد بنائے۔

بت بنانے کا مقصد کیا ہوتا ہے یا ہو سکتا ہے ظاہر ہے کہ پوجا پاٹ اور پرستش کے لئے ہی بنایا جاتا ہے اس کے بغیر اس کا کوئی مقصد نہیں البتہ زمانہ حال میں ایک اور مقصد وضع کر لیا گیا ہے اور وہ ہے ڈیکوریشن۔

اس اصول کے تحت ظاہر ہے کہ انسانوں نے جو بت بنائے وہ پوجا پاٹ کے لئے بنائے تو سوال یہ ہے کہ خدا نے بقول ان ملاحدہ کے جو بت بنایا کس مقصد کے لئے بنایا، اگر خدا پرانے خیال کا ہے تو اس کا مقصد بھی وہی پوجا پاٹ کرنا ہوگا اور اگر مارڈرن ہے تو اس کا مقصد ڈیکوریشن ہو سکتا ہے، بہر حال ان ملحدوں کے نزدیک محمد رسول اللہؐ کی حیثیت ان دونوں میں سے ایک ہے یا دونوں ہیں، اگر خدا نے یہ بت پوجا پاٹ کرانے کی غرض سے بنایا تو اس کی پوجا پاٹ کرنا عین رضائے خداوندی ہے اور پوجا کرنے والوں کی حیثیت مقصد تخلیق کو پورا کرنے کی ہوئی پھر شکوہ کیا اور گلہ کیوں؟

اگر مقصد دوسرا ہے تو حضور اکرمؐ کا رسول ہاوی، مڑی، معلم ہونا سب حیثیتیں ختم

ہوئیں۔ پھر رسالت پر ایمان کہاں سے ڈھونڈو گے، استاد اور شاگرد دونوں ایسے جاہل بلکہ اجہل ہیں کہ اتنا بھی نہیں سوچتے کہ جو بکواس وہ کر گئے ہیں اس کا مفہوم اور مطلب کیا ہے اور یہ بکواس کرنے سے ان کی اپنی حیثیت کیا متعین ہوتی ہے۔
کہ خدا بت کر ہے۔

۲۔ دوسرے بزرگ جہر فرماتے ہیں 'حیات کے مدعی اپنے نبی کریم کو قبر سے نکال لیتے تاکہ لوگ صحابی کا درجہ حاصل کر لیتے'

ان حضرات جہالت مآب کو اتنا علم بھی نہیں کہ صحابی ہونے کے لئے دو شرطیں ہیں۔ اول حیات دنیوی اور مکلف ہونا، دوم اس دنیا سے آب و گل میں تکلیف شریعی کی شرط کے ساتھ صحبت کا شرف حاصل ہونا۔

کیا ان دونوں شرطوں کا امکان ہے، ظاہر ہے کہ نہیں تو پھر شرف صحابیت کا سوال ہی کہاں پیدا ہوتا ہے۔ خیر یہ تو نیلوی صاحب کی جہالت کا شاہکار ہوا۔ دوسری طرف حضور اکرم کو قبر سے نکال لانے کی بکواس کرنا ان کی ذہنائی اور دریدہ ذہنی کی دلیل ہے۔

عقیدہ نمبر ۷:

قرآن کی تفسیر کرنے میں انسان، رسول خدا کی تفسیر یا صحابہ کرام یا ائمہ تفسیر کا محتاج نہیں بلکہ جس طرح آئے تفسیر بیان کر دے۔

اول تو یہ اصول ان کی جہالت کا ایک اور شاہکار ہے اگر ان لوگوں نے کسی سے نہیں بلکہ از خود ہی قرآن پڑھا ہوتا تو لتبسن للناس منازل البہم ایک ایسی حقیقت ہے کہ انسان وہ نہیں کہہ سکتا جو انہوں نے کہی مگر شرط یہ ہے کہ قرآن پر ایمان ہو کہ اللہ تعالیٰ کی کتاب ہے اور کتاب ہدایت ہے کیونکہ قرآن کی تمیین نبیؐ کے فرائض میں داخل ہے مگر یہ عجیب بات ہے کہ نبیؐ تو اپنے فرائض کی بجا آوری کے لئے قرآن کی تمیین تفسیر تشریح کرتا ہے مگر امت کہتی ہے ہم قرآن کی تفسیر میں رسول اللہؐ کے محتاج نہیں، کیسے کوئی جوڑ ہے ان دونوں باتوں میں۔

ہاں ایک صورت ہے کہ اگر قرآن کو محض ایک ادب پارو سمجھا جائے تو ہر ادیب کو حق ہے کہ اپنی سمجھ کے مطابق معنی اخذ کرتا رہے، مگر اس صورت میں قرآن کیا ہوا دیوان غالب بن گیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ عین نصین پارٹی قرآن کی کتاب ہدایت ہونے پر ایمان نہیں رکھتی بلکہ محض ایک ادبی شاہکار سمجھتی ہے، گویا ان بے چاروں پر ایک اور تہمت لگائی جاتی ہے کہ ان کا اللہ کی کتاب پر ایمان ہے ظاہر ہوا کہ یہ اس تہمت سے بالکل بری ہیں۔

دوسری بات یہ ہے کہ جب اصول یہ ضرور کہ جس کی سمجھ میں قرآن کی جو تفسیر آئے وہی درست ہے تو آپ نے آسمان سر پر کیوں اٹھا رکھا ہے کہ ہماری بات سنو، دین اہم سے سیکھو، قرآن ہم سے سیکھو، یعنی کسی کی نہ مانو ہماری مانو، بھائی تمہاری کیوں مانیں تم کوئی مافوق البشر ہو، جب تم عقل سے اتنے پیدل ہو کہ خود اصول قائم کر کے خود توڑتے ہو تو تم پاگلوں کے پیچھے کون چلے جب ہر شخص کو حق ہے کہ اپنی سمجھ کے مطابق قرآن کی تفسیر کرے تو تم اپنی سمجھ کو دوسروں پر مسلط کرنے کا حق کہاں سے لائے ہو جب کہ تمہاری سمجھ کو سمجھ کہنا ہی پر لے رہے کی ناسمجھی ہے کیونکہ تمہاری سمجھ تو ایسی مادر پدر آزاد ہے کہ نہ وہ رسول کی محتاج ہے نہ صحابہ کی محتاج اور نہ ماہرین علماء کی محتاج نہ جانے کس بدرو میں بہتی ہوئی آپ کے قابو میں آگئی۔

تیسری بات یہ ہے کہ اگر قرآن ایسا ہی باندیچا اطفال ہے تو حقیقت کا لفظ بے معنی ہے اور دین کا مفہوم بس موم کی ناک ہے جدھر چاہو پھیر لو اور جو صورت چاہو تیار کر لو جتنے آدمی اتنی سمجھیں، جتنی سمجھیں اتنے ہی دین، پھر یہ کافر کافر کی جو یہ رٹ لگا رکھی ہے حماقت نہیں تو اور کیا ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ اسلام کے لیبل سے باطل مذہب یا تحریک چلائے گا و احد کامیاب نسخہ یہی ہے کہ رسول سے رشتہ منقطع کر کے قرآن کو اپنی خواہشات کا تابع بنالو، نام قرآن کا لو اور بات اپنی کہو۔ آپ تحقیق کر کے دیکھ لیں۔ اسلام کے نام سے جتنے باطل فرقے منہ شہود پر آئے سب نے اسی نسخہ سے کام لیا ہے۔ قرآن کے الفاظ کو آڑ بنائے رکھو مگر بات اپنے مطلب کی کہو ہاں ایک

فرقہ جیسے غلطی سے اسلامی فرقہ سمجھا جاتا ہے ذرا دلیر واقع ہوا ہے اور اس نے اعلان کر دیا یہ وہ قرآن ہی نہیں جو محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر نازل ہوا تھا لطف یہ ہے کہ الہامی کتاب کے بغیر الہامی مذہب کا دعویٰ کیا جاتا ہے۔ اور دنیا میں ہزاروں ایسے ”سادے“ مل جاتے ہیں جو اسے اسلام ہی سمجھتے ہیں۔

جفا میں بھی ہیں فریب بھی ہیں نمود بھی ہیں سنگھار بھی ہے

اور اس پر دعویٰ حق پرستی اور اس پہ یاں اعتبار بھی ہے

جب ان لوگوں کے سامنے کسی مفسر کا قول پیش کیا ہے تو ان کا جواب ایک چلتا ہوا فقرہ ہوتا ہے، ہم رجال ونحن رجال، یعنی وہ بھی انسان تھے اور ہم بھی انسان ہیں۔ مگر یہی وہ سب سے بڑی غلط فہمی ہے جس میں یہ لوگ گرفتار ہیں انسان تو وہ ہوتا ہے جس میں انسانیت ہو، شرافت ہو، تمیز مار خان بننے کے لئے ہم رجال ونحن رجال کا نعرہ نہایت کار آمد ہتھیار ہے مگر واقعات کی دنیا میں بھی اس حقیقت سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ

اے بسا ابلتیس آدم روئے ہست

اور یہ تاریخی حقیقت ہے کہ

گر بصورت آدمی انسان بدے

احمد و جہل خود یکساں بدے

مگر ان کے اس قول سے پہلے تو ثابت ہوا کہ:-

(۱) قرآن کریم ایسی کتاب ہے جس کی حقیقت جس کا صحیح مفہوم نہ سمجھا جاسکے نہ چودہ

صدیوں میں کوئی مفسر سمجھ رہا اس کو سمجھے تو بس یہی لوگ سمجھے۔

(۲) دوسری بات یہ قیاسات فقہیہ کا علم جس کے دفتر کے دفتر موجود ہیں اور جس کو علمائے

مجتہدین میں اپنی خداداد اجتہادی قوت سے کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ سے اخذ کیا ہے اور جس

پر دین کا دار و مدار ہے سادے کا سارا ناقابل اعتبار ہوا کیونکہ وہ سب بقول ان کے اقوال الرجال

ہیں۔

ان لوگوں کی انسانیت کے چند نمونے ملاحظہ ہوں۔

(۱) ندائے حق ص ۱۱۵ صاحب تسکین الصدور فرضی سلف، فرضی جمہور، فرضی اکابر کی رٹ

لگانا چھوڑ دیں۔“

نیلومی صاحب کی اس فرضی مثلیث کا حاصل یہ ہے کہ دین اسلام جن صحابہ گرام سے نقل ہو کر آیا وہ فرضی سلف ہیں، جمہور صحابہ، جمہور تابعین اور جمہور علمائے مجتہدین نے دین کی علمی خدمت کی وہ سب فرضی ہیں اور وہ اکابر جن میں متقدمین متاخرین سب شامل ہیں اور اکابر دیوبند بھی انہیں میں شامل ہیں سب فرضی ہیں نتیجہ یہ نکلا کہ دین ہی سارا فرضی ہے یہ ٹولہ بس اصلی سلف اصل جمہور اور اصل اکابر کا ہے۔

خود کوزہ و خود کوزہ گرد و خود گل کوزہ

یہ ہے ان کی انسانیت کی معراج

۲۔ ندائے حق ص ۶۷ پر صاحب تسکین الصدور اور دیگر علمائے دیوبند کو ”بنا سیتی دیو

بندی“ فرمایا ہے۔ واقعی اصل دیوبندی ہونے کے لئے ضروری ہے کہ تمام اکابر دیوبند کو کا فر قرار دیا جائے اور یہ آپ لوگوں کا ہی دل گردہ ہے، یہی انسانیت ہے کہ جن کا نام بچ کر کھاؤ، انہی کو کا فر بھی کہو، اس کے بغیر حق نمک کیسے ادا ہو سکتا ہے یہ ان کی انسانیت کا دوسرا ثبوت ہوا۔

۳۔ ندائے حق نمبر ۸ تسکین الصدور کے متعلق لکھتے ہیں کہ:-

”دکان میں جتنا سامان ہے معلوم ہو جائے گا کہ کس قیمت اور قدر و منزلت کا ہے اور جمہور سلف اکابر کے کپسولوں میں کس قدر ہر بھر بھروی گئی ہے جس کی مضرت نسلاً بعد نسل مہلک اور تباہ کن ثابت ہوگی۔“

یہی آثار صحابہ، احادیث اور اکابر امت کے اقوال تو زہر کے کپسول ہیں۔ آپ حیات ہے تو اس عین عین پارٹی کے پاس یہ اور بات ہے کہ اس چشمے کا منبع کہیں نظر آتا ہے دے کر یہ

چشمہ چھوٹا ہوا نظر آتا ہے تو ان کی ہوائے نفس سے یا ان کے پیٹ سے کیونکہ دین تو سارا صحابہ بھی سے نقل ہو کر آیا اور وہ ٹھہرا ہر بس تریاق ہے تو اسی ٹولہ کے پاس۔

واہ رے نیلومی انسانیت۔

۳۔ علاقہ بہاولپور گھلوان میں عنایت اللہ گجراتی اور سعید واعظ موجود تھے، ایک عالم نے علامہ ابن کثیر کی عبارت پیش کی تو سعید صاحب کا جوہر انسانیت جوش میں آیا تو کہنے لگے پہلے اس کے نام کو دیکھو، ابن کثیر کوئی اچھا ہوتا یعنی ابن کثیر کے معنی حرامی کے ہیں۔

یہ ہے وہ انسانیت جس پر ناز ہے، اشاعت التوحید والسنۃ کا مبلغ اعظم عنایت اللہ گجراتی بیٹھا ہے اور یہ بکواس سن رہا ہے۔

۵۔ اقامتہ ابرہان سجاد بخاری ص ۲۴

”ترمذی صاحب اور ان کے حضرت والا واقعی مخلصانہ اصلاحی کوششوں کا جذبہ رکھتے تو اس خدمت اسلام کا آغاز انہیں اوپر سے کرنا چاہیے تھا جو اہل القرآن کا نمبر تو بہت بعد میں تھا سب سے پہلے حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی پھر حضرت نانوتوی اس کے بعد شیخ الہند پھر علامہ انور شاہ کا شمیری کی اصلاح کی جاتی جن کے تصورات کا نمونہ پہلے پیش کیا جا چکا ہے پھر خاص طور سے پہلے انہیں اپنے پیرومرشد حضرت مولانا اشرف علی تھانوی کی ان کتابوں کی اصلاح و تطہیر فرماتے جن میں ایسا مواد موجود ہے مثلاً ضعیف شاذ، منکر بلکہ موضوع حدیثیں بلا انکار و تبیہ، بے سرو پا حدیثیں بے سند اور گمراہ کن کرامتیں وغیرہ جن کو اہل بدعت اپنے عقائد زائفہ اور اپنی بدعات مخترعہ کی تائید کے لئے پیش کرتے ہیں جس کی وجہ سے تبلیغ توحید کے مشن کو بعض اوقات کافی زیادہ نقصان اٹھانا پڑتا ہے۔

یعنی شیخ القرآن کے پہلے خلیفہ جناب سجاد بخاری صاحب توحیدی ثم اصلی دیوبندی کے نزدیک بگڑے ہوئے لوگوں میں سرفہرست شاہ ولی اللہ دہلوی کا نام آتا ہے پھر بگاڑ کے اعتبار سے علی حسب مراتب حضرت نانوتوی حضرت شیخ الہند اور حضرت انور شاہ کا شمیری کے نام آتے ہیں

اور بگاڑ بدرجہ اتم جس شخص میں پایا جاتا ہے وہ مولانا شرف علی تھانوی ہیں۔ جن کا علمی سرمایہ بقول اصلی دیوبندی کے شاؤ منکر ضعیف بلکہ موضوع حدیثوں کے بغیر کچھ نہیں اور بقول ان کے صرف ضال ہی نہیں بلکہ مفصل بھی ہیں گمراہ ہی نہیں گمراہ کن بھی ہیں یا المعب۔

علمائے دیوبند جیسے حکیم الامت کہیں اور اکابر دیوبند کے شیخ الشیوخ حضرت حاجی امداد اللہ مہاجر کی جن کی علمی اور تحقیقی صلاحیتوں کے معترف ہوں وہ اصلی دیوبندیوں کے نزدیک تو حید کے ماتھے پر کلنگ کا نیکہ ہوں یہ ہے وہ انسانیت جس پر ناز کرتے ہوئے یہ بہرہ پمپئے۔

ہم رجال ونحن رجال کی بڑا نکتے ہیں۔

۶۔ حضور اکرمؐ کا جلیل القدر صحابی ان کے نزدیک جنگلی ہے، دوسرا صحابی جو استاد العلماء شمار ہوتا ہے ان کے نزدیک غیر فقہیہ اور غیر عادل ہے اب کون ان کی انسانیت میں شک کر سکتا ہے۔

۷۔ افضل البشر بعد انبیاء ابو بکر صدیقؓ ان کے نزدیک کافر ہے اب بتائیے ایسی سکہ بند انسانیت کے نمونے کسی شریف انسانی معاشرہ میں مل سکتے ہیں

عقیدہ نمبر ۸:

عذاب و ثواب صرف روح کو ہوتا ہے۔

اقوال مرثیہ محمد امیر بندیا لوی ص ۶۶

میت تو پتھر ہے اس میں نہ زندگی ہے نہ ادراک اس لئے اس کو عذاب ہونا محال ہے۔ یہ عقیدہ ابن ہبیرہ اور ابن میسرہ کا ہے بر عظیم میں یہ عقیدہ ہندوؤں کا ہے جنہوں نے روح کے عذاب کے لئے تناسخ کا عقیدہ ایجاد کیا ہے۔

عقیدہ نمبر ۹:

عذاب و ثواب نہ بدن کو ہوتا ہے نہ روح کو

جواہر لقرآن، غلام اللہ خان ۲: ۳۰۹

”لذاب و ثواب نہ روح کو ہوتا ہے نہ بدن کو ہوتا ہے“

سوال یہ ہے کہ پھر کس کو ہوتا ہے؟ جواب یہ ہوا کہ کسی کو نہیں ہوتا۔ یہ عقیدہ اکابر کا ہے، اور قرآن کی بیسیوں آیات کا انکار صرف اس عقیدے سے ہوتا ہے۔ ظلم و ستم کی انتہا ہے کہ منکر قرآن بھی شیخ القرآن ہوتے ہیں۔

جوامع القرآن ۲: ۵۹

شیخ قدس سرہ کی تحقیق یہ ہے کہ برزخ میں لذت و الم اور سرور و عذاب روح کو ہرگز نہیں ہوتا، روح ایک ایسی چیز ہے جو احساس الم سے ماوریٰ ہے۔ اسے تکلیف تو کسی حال میں نہیں ہوتی البتہ اسے لذت و سرور کا احساس ضرور ہوتا ہے۔

سوال یہ ہے کہ شیخ کی تحقیق کا ماخذ کیا ہے؟ ظاہر ہے کہ ماخذ بیان نہیں ہوا البتہ شیخ مراد خود شیخ القرآن ہی ہیں مگر یہ پراگراف حافظ نیا شد کا شاہکار ہے پہلے جملے میں فرمایا کہ ”لذت و الم اور سرور و عذاب روح کو ہرگز نہیں ہوتا“ آخری جملے میں فرمایا البتہ اسے لذت و سرور کا احساس ضرور ہوتا ہے“ اس تضاد کو کون رفع کرے مگر لطف یہ ہے کہ ایسی بے تکی ہانکنے والے مفسر قرآن بھی ہوتے اور شیخ القرآن بھی کہلاتے۔“

عقیدہ نمبر ۱۰:

شفاعت الصدور ص ۱۰

”تمام ارواح اپنے اپنے مقام پر یا عذاب میں ہیں یا راحت میں عالم برزخ اس کے لئے جسم مثالی ہیں ان منی کے جسموں سے ان کا کوئی تعلق نہیں جوارضی منصریٰ ہیں اور زمین کے گھروں میں دفن ہیں۔“

روح کو عذاب ہوا مگر روح تو بقول آپ کے جسم مثالی میں ہے تو کیا جسم مثالی بھی اس کے عذاب سے متاثر ہوتا؟ ظاہر ہے جب روح کو عذاب ہو رہا ہے تو جسم کیسے متاثر نہ ہو جس میں وہ روح موجود ہے، نتیجہ یہ نکلا کہ عذاب ہوتا ہے روح اور جسم مثالی کو یعنی ”کھائیے پیئے کو کوری

دھون بھٹائے جمعہ“ مزے کرے جسم غضری اور مار کھائے جسم مثالی۔ گناہ کرے جسم غضری اور عذاب ہو جسم مثالی کو۔

واہ رے کا قرآنہ توحید۔ اللہ تعالیٰ کے عدل کا کیا خوب تصور پیش کیا ان عقائد پر ایک طائرانہ نگاہ ڈالئے۔ ان میں سے کوئی عقیدہ کافروں سے لیا کوئی رافضیوں سے کوئی منکرین حدیث سے کوئی صالحیہ سے کوئی کرامیہ سے اور مجموعے کا نام رکھ دیا۔ ”اصل تے وڈی توحید“

بہر حال ان کا کوئی عقیدہ ایسا نہیں جسے اکابر دیوبند کا عقیدہ کہا جاسکے یا اس پر عقیدہ اہل سنت کا اطلاق ہو سکے بلکہ کوئی عقیدہ ایسا نہیں جسے اسلامی عقیدہ کا نام دے سکیں۔ اس لئے سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ جن حضرات نے ان عقائد کو حرر جان بنا رکھا ہے انہیں کیا سمجھا اور کہا جائے یہ سوال واقعی بڑا مشکل ہے مگر آپ ذرا چشم تصور کے سامنے ایک ایسے جانور کی صورت لائیں جس کا سر گدھے کا ہونہ بندر کا ہو کان ہاتھی کے ہوں اور دھڑ بھڑیے کا ہو، آپ اسے کیا نام دیں گے، ظاہر ہے آپ اسے کوئی نام نہیں دے سکتے زیادہ سے زیادہ یہی کہہ سکتے ہیں یہ عجیب الخلق جانور ہے بس ان لوگوں کے متعلق بھی یہی کہہ سکتے ہیں کہ یہ دیوبندی ہیں نہ خفی ہیں نہ اہل سنت والجماعت سے ان کا کوئی تعلق نہ اسلام سے ان کو کوئی واسطہ ہے ان میں سے کسی نام سے انہیں پکارا نہیں جاسکتا، اس لیے ان ناموں کو چھوڑ کر اور جس نام سے انہیں چاہو سمجھو اور پکارو دیگر اس حقیقت سے خبردار رہو کہ یہ نہ دیوبندی ہیں اور نہ اہل سنت والجماعت میں سے ہیں ہاں یہ اپنے قول کے مطابق منکر حدیث، منکر اجماع، منکر تواتر ہیں اور نہ اسے حق کو تسلیم ہے ایسا منکر یقیناً کافر ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

فقہائے احناف اور حیات الانبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام
 احناف کے فقہیہ فاضل علامہ عبداللہ محمد بن مودود موسیٰ پیدائش
 ۱۵۹۹ء اپنی مشہور عالم تصنیف ”الاختیار لتقلیل المختار“ میں زیارت
 قبر النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے آداب کے سلسلے میں فرماتے ہیں۔

و یقف کما یقف فی الصلوٰۃ و یمثل صورۃ الکریمہ البھیة صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کانه نائم فی لحدہ عالم بہ یستمع کلامہ قال صلی اللی علیہ
 وسلم من صلی علی عنی عند قبری سمعته و فی الخبر انه و کل بقبرہ ملک یبلغ
 سلام من سلم علیہ من امتہ و یقول السلام علیک یا رسول اللہ السلام علیک
 یا نبی اللہ السلام علیک یا صفی اللہ السلام علیک یا حبیب اللہ السلام
 علیک یا نبی الرحمة السلام علیک یا شفیع الامۃ السلام علیک یا سید
 المرسلین السلام علیک یا خاتم النبیین السلام علیک یا مزل اسلام علیک
 یا مدثر السلام علیک یا محمد السلام علیک یا احمد، السلام علیک و علی
 اهل بیتک جزاک اللہ عنی جزاک اللہ عنا افضل ما جزى نبیا عن قومہ و
 رسولا عن امتہ اشهد انک قد بلغت الرسولہ و اديت الامانتہ و نصحت الامتہ
 و اوضحت الحججہ و جاہدت فی سبیل اللہ و قاتلت علی دین اللہ فی اتاک
 الیقین و فصلی اللہ علی روحک و جسدک و قبرک و صلوة دائمة الی یوم

الذين يا رسول الله نحن وفدك وزوار قبرك جناك ومن بلاد شاسته
ونواح بعيدة قاصدين قضا حقاك ونظر الى ما شرک وثيامن بديارتك والا
ستشفاع بك الى ربنا

فان الخطايا قد قصمت ظهورنا والاوزا القد انقلت لواصلنا وانت
شافع المشفع الموعود بشفاعته والمقام المحمود وقد قال الله تعالى ولو انهم
اذا ظلموا انفسهم جاء ذك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله
توبيا رحيميا. وقد جناك ظالمين لانفسنا مستغفرين لذنوبنا فاشفع لنا لي
ربك واسئله ان يميحنا على منك وان يحشرنا في زمرك وان يوردا
حوضك وان يسقينا كاسك غير خزايا ولاناد من الشفاعه الشاعة
الشفاعة يقولها ثلاثة ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان و يبلغه سلام
من اوصياه فيقول اسلام عليك يا رسول الله من فلان بن فلان يستشفع بك
الي ربك فاشفع له ولجميع المسلمين

ثم يقف عند وجهه مستديرا الى القبلة ويصلي عليه ماشاء و يتحول قدر
ذراع حتى يحاذي راس الصديق ويقول اسلام عليك يا رسول الله خليفة
السلام عليك يا صاحب رسول الله في الغد اسلام عليك يا رفيق في
الاسفار السلام عليك يا امينه في الاسرار اجزاك الله عنا افضل ماجزى
امامنا عن امة نبيه ولقد خلفته باحسن خلف وسلكت طريقه ومنهاجه خير
مسلك وقا تلست اهل الردة البدع ومهدت الاسلام ووصلت الارحام ولم
تذل قائلا الحق ناصرا لاهله حتى اتاك البقيين فالسلام عليك ورحمته الله
وبركته اللهم امتنا على حبه ولا تنجب سعيانا في رياته برحمتك يا كريم.

ثم يتحول حتى يحاذي عن قبر عمر فيقول السلام عليك يا امير

المؤمنین اسلام علیک یا مظهر الاسلام علیک یا مکسر الاصنام جزاک اللہ
عنا افضل الجزاء

اور جب روضہ اطہر پر حاضر ہو تو کھڑا حضورؐ کے سامنے جس طرح کھڑا ہوتا ہے نماز میں
اور یقین کرے آپؐ کی صورت کریمہ آپؐ اپنی قبر میں سوئے ہوئے ہیں اور حاضر ہونے والے کو
جان رہے ہیں اور اس کی کلام سن رہے ہیں حضورؐ نے فرمایا جس شخص نے درود بھیجا مجھ پر میری قبر
کے پاس کھڑے ہو کر میں خود سنتا ہوں اور حدیث میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ایک فرشتہ آپؐ کی قبر
پر مقرر کر رکھا ہے جو آدمی حضورؐ کی امت میں سے آپؐ پر صلوة و سلام پڑھے اسے حضورؐ تک پہنچا دیتا
ہے اور یوں کہے کہ اسلام علیک ۔

جزا دے آپؐ کو اللہ تعالیٰ ہماری طرف سے افضل جزا جو نبیؐ کو اپنی قوم کی طرف سے دی
جاتی ہے اور رسولؐ کو اپنی امت سے اور میں گواہی دیتا ہوں کہ آپؐ نے رسالت پہنچا دی اور امانت
ادا کر دی۔ اور امت کو نصیحت کی اور دلائل کو واضح کیا اور اللہ کے راستے میں جہاد کیا اور اللہ کے دین
کے لئے جنگ کی یہاں تک کہ آپؐ کو موت آگئی

صلوة و سلام ہو آپؐ کی روح پر اور آپؐ کے جسد پر آپؐ کی قبر پر قیامت تک ۔

یا رسول اللہ تم آپؐ کا وفد ہیں اور آپؐ کی قبر پر زوار ہیں اور ہم آپؐ کے پاس دو شہروں
سے آئیں ہیں اور نواح بعیدہ سے۔ قصد کرتے ہیں ہم پورا کرنا اب آپؐ کا حق ہے اور مشاہدہ
کرنے کے لئے آپؐ کی نشانیوں کا اور آپؐ کی زیارت کے ساتھ برکت حاصل کرنے کے لئے
اور اپنے رب کی طرف آپؐ کو شفیع بناتے ہیں۔ اس لئے کہ گناہوں نے ہماری کمروں کو توڑ دیا ہے
اور گناہوں کے بوجھ سے ہمارے کندھوں کو بوجھل کر دیا ہے اور آپؐ شافع ہیں شفاعت قبول کئے
ہوئے ہیں آپؐ سے شفاعت کا وعدہ ہے اور مقام محمود کا بھی اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا وہ لوگ
(مؤمن) جب اپنی جانوں پر ظلم کر بیٹھتے ہیں تو اگر وہ آپؐ کے پاس آجائے اور اللہ سے بخشش
مانگیں اور رسولؐ بھی ان کے لئے بخشش مانگیں تو البتہ وہ اللہ کو قبول کرنے والا اور رحمت کرنے والا

پائیں گئے اور ہم آئیں ہیں آپ کے پاس ہم اپنے نفسوں پر ظلم کرنے والے ہیں اپنے گناہوں کی بخشش مانگنے والے ہیں پس شفاعت کیجئے ہمارے لئے اور اللہ سے دعا کیجئے کہ ہمیں آپ کی سنت پر موت دے اور قیامت کے دن آپ کی جماعت میں اٹھائے اور آپ کے عوض کوثر سے ہمیں سیراب کرے ہمیں آپ کا پیالہ پائے اور ہم خوار اور پشیمان نہ ہوں پھر پہنچائے آپ کو سلام اس شخص کا جس نے اس کو وصیت کی اور کہے سلام ہو آپ پر یا رسول اللہ فلاں ابن فلاں کی طرف سے وہ آپ کو اپنے رب سے سامنے شافع بناتا ہے پس اس کے لئے اور تمام مسلمانوں کے لئے اپنے رب کے دعا کیجئے، پھر کھڑا ہو کر حضورؐ کے چہرے کے سامنے قبلہ کی طرف پشت کر کے پھر دور بھیجئے آپ پر جو چاہیے پھر ایک گز دور ہٹے یہاں تک کے صدیق اکبرؓ کے سامنے آجائے اور پھر کہے سلام ہو تجھ پر اے خلیفہ رسول، سلام ہو تجھ پر رسول کے عار کے ساتھی سلام ہو تجھ پر اے سبوں میں رسول کے رفیق سلام ہو تجھ پر اے نبوت کے رازوں کے امین جزا دے اللہ تعالیٰ نے ہماری طرف سے افضل جزا کو پہنچی امام کو اپنے نبی کی امت کی طرف سے آپؐ کے بہتر خلیفہ رہے۔ اور حضورؐ کے راستے اور طریقے پر چلے۔ آپؐ نے مردوں اور بدعتوں کے خلاف جہاد کیا اور اسلام کو تقویت پہنچائی اور صلہ رحمی کی اور آپؐ نے ہمیشہ حق ادا کیا اور اسلام کے مذکورہ جہتوں کے آپؐ اپنے رب سے جا ملے پس آپؐ پر سلام اور اللہ کی رحمت اور برکتیں ہوں اللہ ہمیں موت دے صدیق کی محبت میں اور اس کی زیارت کی کوشش میں ہم خسارے میں نہ رہیں اللہ اپنی رحمت سے دعا قبول فرما پھر وہاں سے ہٹے حتیٰ کے عمر فاروقؓ کی قبر کے سامنے آجائے اور کہے اے میرے امیر المؤمنین آپؐ پر سلام ہوں سلام ہوں تجھ پر اے سلام کو ظاہر کرنے والے سلام ہو تجھ پر اے بتوں کو توڑنے والے جزا دے اللہ آپؐ کو ہماری طرف سے افضل جزا۔

”مقتن مختار“ ایک مشہور و شائع متن ہے۔ یہ صحاح اربعہ منقولوں میں سے ہے جن پر مذہب حنفی کا مدار ہے۔ صحاح اربعہ یہ ہیں کسز الدقائق، مختار، مجمع البحرین اور الوقایہ۔ اسی مختار کی شرح اختیار ہے یہ عبارت نقل کی گئی ہے۔

شارح حضرت مولانا عبداللہ ہیں جو قاضی کوفہ رہ چکے ہیں اور صاحب ترجیح ہیں۔
۲: فتاویٰ عالمگیری:

اس فتاویٰ کے متعلق صاحب کشف ظنون لکھتے ہیں

وہی مشہورۃ مقبولۃ معمول

بہا متداولۃ بین العلماء والفقہاء وہی نصب عین من تصدر للحکم والا فناء
یہ فتاویٰ مشہور و مقبول اور معمول بہا اور متداول ہے علماء اور فقہاء میں جو شخص فتویٰ چاہے
اس کے لئے یہ نصب العین ہے۔

اورنگ زیب عالمگیر نے اپنی وسیع سلطنت میں سے فقہاء احناف کے چوٹی کے مفسر محدث
اور فقیہ علماء جن کی تعداد پانچ سو تھی منتخب کئے اور ان کے سپرد یہ کام کیا کہ ایسی جامع کتاب تیار
کریں جو تعزیرات اسلام کا پورا کام دے اور سفر میں کسی دوسری کتاب کی ضرورت نہ پڑے،
عالمگیر نے بصرہ زر کثیر کتابیں جمع کیں اور ان علماء کے حوالے کیں اس گروہ کی قیادت حضرت
شاہ ولی اللہ کے والد امام الہند شاہ عبدالرحیم کے سپرد کیں اور ان پانچ سو علماء نے فتاویٰ عالمگیری لکھ
کر الاختیار شرح کے مضمون پر مہر تصدیق ثبت کر دی اسی وجہ سے آج تک علماء اور عوام کا عمل اسی پر
چلا آیا ہے اور کسی عالم نے آج تک اس کی تردید کی ہے نہ ہی لب کشائی کی ہے چنانچہ فتاویٰ
عالمگیری ایک مفتی بہ فتاویٰ ہے تین چار سو سال سے اسی پر فتویٰ چلا آ رہا ہے آج صرف ایک ٹولہ
ملحدین اور مجددین شرک کا اس کا منکر ہوا ہے اس سے پہلے کتاب اختیار شرح مختار چھٹی صدی سے
لکھی گئی ہے اور نو سو سال سے اس پر عمل چلا آ رہا ہے اور علمائے عوام خواص سب کا اسی پر اتفاق
چلا آ رہا ہے کسی نے نکیر نہیں کی کہ اب یہ ملحدین کا ٹولہ اس کو شرک کہتا ہے اور یہودیوں کا مذہب بتاتا
ہے ان کو یہودیوں کے مذہب سے بڑا پیار ہے ان کے دل میں ہر وقت یہودیوں کا مذہب رہتا
ہے، اگر ان میں کوئی طاقت ہے تو ان کی تردید پیش کریں۔ اگر کسی فقہیہ نے تردید میں کوئی کتاب
لکھی ہے تو پیش کریں ورنہ ظاہر ہے کہ ان کا مذہب خانہ زاد مذہب ہے۔

فتاویٰ عالمگیری جلد اول ص ۲۰۹ صفحے پر لکھا ہے۔

ويقف كما يقف في الصلوة ويمثل صورته الكريمة الهية كما انه قائم في لحده عالم به ويسمع كلامه كذا في الخيار شرح مختار ثم يقول السلام عليك يا نبي الله ورحمة الله وبركته اشهد انك رسول الله قد بلغت اشهد انك رسول الله قد بلغت الرسالة داويت الامانة ونصحت الامة وجاهدت في امر الله حتى قبض روجك حميدا محمودا فجزك الله عن صغيرنا وكبيرنا خير الجزاء ويبلغ سلام من اوصاله فيقول اسلام عليك يا رسول الله من فلان ابن فلان يستشفع بك الى ربك فاشفع له ولجميع المسلمين

ثم يقف عند وجهه مسند برا القبلة ويصلي عليه ماشاء ويتحول قدر ذراع حتى يحاذي راس الصديق ويقول السلام عليك يا خليفة رسول الله السلام عليك يا صاحب رسول الله في الغار اسلام عليك يارفيقه في الاسفار السلام عليك يا منيه في الاسرار ثم يتحول حتى يحاذي قبر عمر فيقول اسلام عليك يا امير المؤمنين اسلام عليك يا مظهر الاسلام السلام عليك يا مكسر الاصنام الى ان قال

جئنا كما نتوسل بكما الى رسول الله يشفع لنا ويسئل ربكما ويتقبل سمعنا ويعيشنا على ملته ويميتنا عليها ونحشر ثاقي زمرة ثم يدعو الله ولوالديه وللمن اوصاه بالدعاء ولجميع المسلمين

اور جب روضہ اطہر پر حاضری کے لئے کھڑا ہوتا ہے کہ جیسے نماز میں کھڑا ہوتا ہے اور یقین کرے کہ آپ کی صورت کریمہ کو آپ اپنی قبر میں سوئے ہوئے ہیں اور اس شخص کو جان رہے ہیں اور اس کی کلام سن رہے ہیں جیسا کہ شرح اختیار میں ہے پھر کہے (اے اللہ کے نبی آپ پر سلام ہو اور برکتیں ہوں میں گواہی دیتا ہوں کہ آپ اللہ کے رسول ہیں آپ نے لوگوں کو اللہ کا دین پہنچایا یا

رسالت پہنچائی، امانتیں ادا کیں امت کو نصیحت کی اور جہاد کیا، یہاں تک کہ آپ کی حمید و محمود روح پرواز کی گئی اللہ تعالیٰ نے ہمیں چھوٹوں بڑوں سے آپ کو بہترین جزاء دے، پھر حضور کو اس شخص کا سلام پہنچائے جس نے اس کو کہا ہو سلام ہو تجھے اے اللہ کے رسول فلاں بن فلاں کی طرف سے وہ آپ کو اپنے رب کے سامنے شفیق بناتا ہے پس آپ اس کے لئے اور سارے مسلمانوں کی شفاعت فرمائیں۔

ہم آپ دونوں (صدیق فاروق) کے پاس آئے ہیں آپ کو وسیلہ بناتے ہیں رسول اللہ کے پاس تاکہ آپ سفارش کریں اور دعا کریں ہمارے لئے اللہ سے کہ وہ ہماری کوشش کو قبول فرمائے اور ہمیں زندہ رکھے آپ کے دین پر اور موت سے اسی پر اٹھائے ہمیں حضور کی تبعیت میں پھر اپنے بدلے اور اپنے والدین کے لئے اور ان لوگوں کے لئے جنہوں نے اسکو کہا اور تمام مسلمانوں کے لئے دعا کرے

پھر زیارت قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق فتاویٰ عالمگیری میں ہے ص ۲۰۹

قال مشائخنا انها افضل المندوبات في مناسك الفارسي و شرح مختار

انها قريبة من الوجوب لمن له ساعة

ہمارے مشائخ نے فرمایا کہ یہ (زیارت روضہ اطہر) افضل مندوبات میں سے ہے اور

مناسک فارسی اور شرح مختار میں ہے کہ یہ ہر شخص کیلئے واجب کے قریب ہے جس میں جو

استطاعت ہو۔

اور شرح مختار ص ۷۵ پر ہے

اذا فرغوا من مناسكهم وقفوا عن المسجد الحرام وقصدوا المدينة

ذاتین قبر نبی صلی اللہ علیہ وسلم اذھی من افضل المندوبات والمستحبات

بل تقرب من درجة الواجبات فانه عرض علیها وبالغ فی النذب الیها فقال من

وجد ساعة والتم یزولی فقد جفانی وقال علیہ الصلوٰۃ والسلام من دار قبری

وجبت له شفاعتی. من زار قبری بعد مماتی فکانما زارنی فی حیاتی الی غیر
ذلک من الاحادیث

جب احکام حج سے فارغ ہوا اور مسجد حرام سے رخصت ہوا اور مدینہ منورہ کا قصد کرے کہ
نبی کریم کی زیارت کرے کیونکہ یہ زیارت مندوبات اور مستحبات سے افضل ہے بلکہ درجہ وجوب
کے قریب ہے کیونکہ حضورؐ نے اس کے لئے ترفیع دی ہے اور اس کی زیارت میں مبالغہ فرمایا ہے،
فرمایا کہ جو شخص طاقت رکھتا ہو اور اس نے میری زیارت نہ کی ہو تو اس نے ظلم کیا اور حضورؐ نے
فرمایا جس نے میری قبر کی زیارت کی اس کے لئے میری شفاعت واجب ہوگئی جس نے میری
موت کے بعد میری زیارت کی اس نے گویا میری زندگی میں زیارت کی اس طرح کی اور بہت سی
حدیثیں موجود ہیں۔

۳۔ فتح القدیر دار الفکر ص ۹۷ باب زیارة قبر النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

صاحب فتح القدیر کا علمی پایہ کسی سے پوشیدہ نہیں۔ حافظ العصر علماء ابن حجر مستقانی کے ہم
مرتبہ ہیں حدیث میں۔ اور علم اصول میں ان سے افضل ہیں جن کے حق میں علامہ شامی نے یوں
فرمایا کہ وہ درجہ اجتناب کو پہنچتے ہیں۔

قال مشائخنا من الفضل المندوبات وفي مناسك الفارسي وشرح
المختار انها قريبة من الوجوب لمن له ساعته
(ترجمہ اوپر گزر چکا ہے)

پھر صفحہ ۸۰ پر

ثم يأتي بقبر الشريف فيستقبل الجدارة ويستدير القبله على اربع
اذرع عن السارعة التي عند راس القبر ومامن ابي الليث ان يقف مستقبل القبله
مردود بماروي ابو حنفة في مسنده عن ابن عمر قال من السنة ان يأتي قبر النبي
من قبل القبله وتجعل ظهره الى القبله تستقبل وجهك الى القبر الشريف

ثم تقول السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته

پھر قبر شریف کے پاس آئے اس کی طرف منہ کر کے قبلہ کی طرف پشت کر کے اور سر مبارک سے چار گز کے فاصلے پر کھڑا ہوا اور جو روایت فقہیہ ابوالیت سے کی جاتی ہے کہ قبلہ کی طرف منہ کر کے اور قبر کی طرف پشت کر کے یہ قول مردود ہے کیونکہ روایت کی امام ابوحنیفہ نے اپنی مسند میں حضرت ابن عمرؓ سے فرمایا کہ سنت یہ ہے کہ آئے قبر پر نبیؐ کے منہ کر کے قبر شریف کی طرف اور اپنی پشت قبلہ کی طرف کر کے اور کہے کہ اے نبیؐ آپؐ پر سلام ہو اور اللہ کی رحمتیں اور برکتیں ہوں۔

پھر صفحہ ۸۱ پر

السلام عليك يا خير خلق الله السلام عليك يا خير الله من جميع خلقه اوله و آخره

ويسئل الله تعالى حاجته متوسلا الى الله تعالى بحضرة نبيه عليه الصلوة وسلام ثم يسئل النبي الشفاعة فيقول يا رسول الله اسئلك الشفاعة واتوسل بك الى الله ان اصوت مسلما على عمتك وستك ويبلغ سلام من اوصيه بيتبلغ سلامه فيقول السلام عليك سول الله من فلان ابن فلان يسلم عليك يا رسول الله ويروي ان عمرو ابن العزير كان يوصي بذلك ويرسل البريد من الشام الى المدينة اشريف بذلك ثم يسلم على ابني بكر ثم يسلم على عمر

پھر کہے سلام ہو تجھ پر اے ساری مخلوق سے بہتر سب اول و آخر سے بہتر پھر اللہ سے اپنی حاجت کا سوال کرے حضور کو اللہ کی طرف سے وسیلہ بنائے۔ پھر سوال کرے نبی کریمؐ سے شفاعت کا پھر کہے یا رسول اللہ میں آپؐ سے شفاعت کا سوال کرتا ہوں اور وسیلہ بناتا ہوں آپکو اللہ کی طرف میں اسلام پر مردوں اور آپؐ کی سنت پر۔

پھر اس شخص کا سلام پہنچائے جس نے اس کو یہ کہا ہو اور کہے یا رسول اللہ فلاں بن فلاں کی طرف سے آپؐ پر سلام ہو۔

حضرت عمر بن عبدالعزیز سے روایت کی گئی ہے کہ آپ ایسا کرنے سے وصیت کرتے تھے اور شام سے مدینہ منورہ طیبہ کی طرف سے اسی لئے آدمی بھیجا کرتے تھے۔

پھر سلام کہے حضرت ابو بکر صدیقؓ پر پھر حضرت عمرؓ پر

۴۔ علامہ ابن عابدین مشہور پہ علامہ شامی

شامی جلد سوم صفحہ ۳۵۹

فقد افاد فی الضرر المتقی انہ خلاف الاجماع فاما مانسب الی امام
الاشعری امام اهل السنة و الجماعة نسب من انکار بنوئها بعد الموت فہر
افشاء وبہتان والمصرح بہ فی کتبہ وکتب اصحابہ خلاف مانسب الیہ بعض
اعدانہ لان الانبیاء علیہم السلام احياء فی قبورہم

کتاب ضرر المتقی میں نص ہے اس امر پر کہ رسول کریمؐ موت کے بعد اپنی رسالت
پر ہیں حقیقتاً اور اس نص کو تسلیم نہ کرنا اجماع کے خلاف ہے اور امام اہل سنت اور امام اشعری کی
طرف سے جس بات کی نسبت ان کے دشمنوں نے کی ہے کہ وہ بعد موت مجازی ثبوت کے قائل
ہیں یہ سزاوار بہتان اور افتراء ہے کیونکہ اپنی کتابوں اور ان کے ساتھیوں کی کتابوں میں رسالت
حقیقی بعد موت کی تصریح موجود ہے کہ انبیاء اکرام اپنی قبروں میں زندہ ہیں اور زندگی حقیقی ہے نہ کہ
مجازی

۵۔ نور الایضاح مع شرح مراقی الفلاح مع لطائف ص ۳۳۲ نمبر ۳۳۲

ثم تسخفص متوجها الی قبر الشریف فتقف ذرع اربع اذرع بعیدا عن
المقصود الشریضیة بغایتہ الاء ب مستر برا القبلة محاذیا لرأس نبی صلی اللہ
علیہ وسلم ود جہہ الاکرم ملاحظا نظره اسعید علیک و سماعہ کلامک
ورده علیک کلامک فامینہ علی دعائک وتقول اسلام علیک یا سیدی یا
رسول اللہ اسلام علیک یا نبی اللہ اسلام علیک یا حبیب اللہ اسلام علیک

یا نبی الرحمة اسلام علیک یا شقیع الامة اسلام علیک یا سید المرسلین اسلام علیک یا خاتم النبیین۔

پھر تم کھڑے ہو مت قبر شریف کی طرف کر کہ چار گز کے فاصلے پر ادب سے پشت قبلہ پر حضور کے سر مبارک کے سامنے یوں کھڑے ہو جیسے کہ حضور کی نظر مبارک تم پر پڑ رہی ہے۔ تمہاری بات سنتے ہیں، جواب دیتے ہیں اور تمہاری دعا پر آمین کہتے ہیں اور تو کہے سلام ہو آپ پر اے میرے سردار، اے اللہ کے رسول، سلام ہو آپ پر اے اللہ کے نبی، سلام ہو آپ پر اے اللہ کے حبیب، سلام ہو آپ پر اے نبی رحمت۔ سلام ہو آپ پر اے شفیع رحمت، سلام ہو آپ پر اے رسولوں کے سردار، سلام ہو آپ پر اے اللہ کے خاتم النبیین۔

باقی وہی عبارت ہے جو نقل کر چکا ہوں، تفصیل دیکھنی ہو تو نور الایضاح و شرح مرآۃ الفلاح دیکھ لیجئے، مفصل عبارت الاختیار شرح عقائد کی نقل کر دی گئی ہے۔

فقہائے احناف کا عقیدہ فقہ حنفیہ کی کتب متون، شروح اور فتاویٰ سے پیش کر دیا گیا ہے، پندرہ سو سال یہ عقیدہ چلا آ رہا ہے، پوری امت محمدیہ اسی عقیدہ پر عامل رہی دنیا بھر کے مسلمان اپنے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عظمت اور محبت کے جذبہ کے ساتھ زیارت گنبد اخضراء کی توپ لے جاتے ہیں اور زیارت رسول اللہ سے دل کی پیاس بجھاتے ہیں مگر یہ طعنہ لو کہ اس کو شرک و کفر کہتا ہے جیسا کہ نیلوی دیا بندی نے اپنی پوتھی ندائے حق کے ص ۲۸۳، ص ۲۹۸ اور ص ۳۱۸ پر یوں لکھا ہے کہ:

”پھر صاحب تسکین کے متعلق کیا فتویٰ ہے کہ اس شرک کی طرف لوگوں کو دعوت دیتے ہیں اور فرماتے ہیں وہاں قبر پر جا کر مندرجہ بالا پکار کر، حضور سے دعا کراؤ، حضور سے سفارش کراؤ اور دوسروں کے نام لیکر کر کہو کہ فلاں بن فلاں آج کو سلام کہتا ہے اور پھر حضور کو نہ پکارو بلکہ ان کے ساتھی حضرت ابو بکر و عمر و گو بھی پکارو اور پکار پکار کر کہو اے ابو بکر اے عمر تم بھی حضور کو ہماری بات کہو کہ ہماری سفارش کریں اور ہمارے حق میں اللہ تعالیٰ سے دعا مانگیں کہ ہماری کوشش سفارش

کو قبول فرمائے اور ہمیں اپنے دین پر رکھے اور دین پر مارے اور اسی زمرے میں ہمیں اٹھائے پھر کہے:

الشفاعة الشفاعته الشفاعته يا رسول الله وغيره وغيره، بتاؤ ان کو مشرک کہیں یا نہ؟
یہ دل کا اندھا پوچھتا ہے صاحب تسکین کو مشرک کہیں یا نہیں کہیں، یہ پوچھنے کی کیا ضرورت ہے صاف کیوں نہیں کہتا کہ صاحب تسکین مشرک ہے، اور اس کا یہ پوچھنا اور یہ کہنا صرف صاحب تسکین تک محدود نہیں بلکہ یہ تو اعلان کر رہا ہے کہ تمام فقہائے احناف مشرک ہیں۔
صاحب مختار مشرک ہے، فتاویٰ عالمگیری لکھنے والے پانچ سو علمائے احناف مشرک ہیں، علامہ شامی مشرک ہیں صاحب فتح القدر مشرک ہے، صاحب نور الایضاح مشرک ہے، کوئی موجد ہے تو صرف یہ ندائے حق کی پوچھی لکھنے والا یا اس کی پارٹی کے چند صحیح میرزا بر خود غلط اور بس اور لطف یہ کہ یہ سب کچھ کہنے کے بعد یہ موجد صاحب خفی بھی ہیں۔

بے یقینی ہانکنے کا فن کوئی ان حضرات سے ہی سیکھے دنیا میں ایسے نابغہ روزگار اور کہاں مل سکیں گے۔

اس مجہول کو اتنی بھی تمیز نہیں کہ اس مسئلہ کا تعلق سماع سے ہے یا شرک سے احناف تو سماع کا عقیدہ رکھتے ہیں اس لئے ان کا اہل برزخ سے کلام کرنا کوئی انوکھی بات نہیں مگر آپ کا مردود عقیدہ حیات النبیاء کا نہیں اس لئے تمام فقہائے احناف کی اس پر کاری ضرب لگی ہے، لہذا آپ کو دعا کرانے سے کیا مطلب؟ کیا آپ یہ چاہتے ہیں کہ ساری امت محمدیہ اسلام سے دستبردار ہو کر آپ کے ہمنوا بن جائے، آپ کو اس دعا سے چڑ ہے تو آپ بڑی خوشی سے دعا کیا کریں کہ خدایا مجھے دین اسلام پر نہ زندہ رکھ نہ موت دے، اور مجھے رسول کریم اکبر و عمر کے زمرے میں ہرگز نہ اٹھانا خدا کرے آپ کی دعا قبول ہو۔

خوب جان لو کہ نیلوی اینڈ کمپنی نے ذات اقدس محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فداہ ابی امی و نفسی و مالی کو بہت سمجھا اسی طرح صدیق و فاروق کو بھی بت سمجھا ان تینوں مقدس ہستیوں کو اسلام

اسلام علیکم کہنا ان سے دعا کرنا نیلوی کے نزدیک ایک ایسا ہی ہے جیسا بتوں سے دعا کرنا اسی وجہ سے اس نے دعا کرانے کو شرک کہا ہے اور کہنے والا مشرک ہوا کیونکہ وہ بتوں سے دعا کر رہا ہے، مبارک ہوتھیں یہ اسلام اور یہ توحید۔

مولوی عبدالعزیز شجاع آبادی نے اپنی کتاب دعوة الانصاف ص ۳۴، ۳۵ پر لکھا ہے کہ ہمارے شجاع آباد میں ایک مکان پر شاہ صاحب (عنایت اللہ گجراتی) اور واعظ سعید توحید کے موضوع پر خطاب کر رہے تھے کہابت نہیں سنتے خدا سنتا ہے اور بت عام ہیں خدا کے بنائے ہوئے جیسے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یا انسان کے بنائے ہوئے جیسے لات و منات کی مورتی شاہ صاحب (عنایت اللہ) نے کہا کہ یہ نو جوان میری کمی پوری کرے گا، یعنی عنایت اللہ نے کہا کہ تو ہیں رسول میں جو کمی مجھ سے رہ گئی تھی یہ جوان وہ کمی پوری کر دے گا۔

فقہائے حنبلیہ کی تحقیق

شیخ عبدالقادر مکی حنبلی متوفی ۹۸۲ء کی کتاب حسن التوسل فی زیارۃ افضل الرسل ص ۱۱۳ ملاحظہ اندہ رسول کسائر الانبیاء فی قبرہ یراہ ویحب لہ من الاحترام مالہ قبل موتہ وعندہ عدم رفع الصوت بحضرته فانہ صلی اللہ علیہ وسلم لیسمعه واسر ویراہ وان بعد

وقت حاضری روضہ اطہر پر یہ تصور کرے کہ نبی کریمؐ مثل انبیاء کے اپنی قبر شریف میں زندہ ہیں اور اسے دیکھ رہے ہیں اور حضورؐ کا وہی احترام واجب ہے، جو حضورؐ کی دنیوی زندگی میں تھا اور اسی ادب میں ہے کہ آواز پست رہے حضورؐ کے پاس کیونکہ آپؐ سن رہے ہیں اور اسے دیکھ رہے ہیں۔ اگرچہ وہ دور بھی ہو۔

۲۔ ابو محمد عبداللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ اپنی کتاب مغنی ابن قدامہ ۵۸۸:۳ پر

لکھتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ ان النبیؐ قال ما من احد یسلم علی عند قبری الارداۃ اللہ علی روحی حتی ارد علیہ سلاماً

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ حضورؐ نے فرمایا جو شخص میری قبر پر مجھے سلام بھیجتا ہے اللہ تعالیٰ میری روح مجھ پر بھیجتا ہے کہ میں اس کے سلام کا جواب دوں۔

۳۔ علامہ حسن بن عبدالحسن المشہور بابن عذب اپنی کتاب روشد المجہد ۱۳: ۱۳ میں لکھتے

ہیں۔

ان رسالۃ نبیسا کل بنینا وھل بقی بعد مرتھم وھل یصح ان یقال کل،
منھم الآن حقیقۃ ام لا قال ابو حنیفۃ انه رسول الآن حقیقۃ وقالت الکرامیہ لا
وقال الشیخ عبد الحق فی شرحہ علی الصحیح وھو صلی اللہ علیہ وسلم بعد
موتہ باق علی رسالۃ ونبوتہ حقیقۃ کما بقی وصف الایمان للمومن بعد موتہ
وذلك الوصف باق للروح والجسد معالان لان الجسد لا تاكله الارض
ونقل السبکی فی طبقاتہ عن ابن فورک انه صل اللہ علیہ وسلم حتی فی قبرہ
رسول اللہ الابد حقیقۃ لا مجازا

قال بن عقیل من الحنابلۃ ھو صلی اللہ علیہ وسلم حی فی قبرہ یصلی
باذان واقامۃ فی اوقات الصلوۃ

ہوال تھا کہ کیا ہمارے نبی کی اور ہر نبی کی رسالت ان کی موت کے بعد حقیقی طور پر
باقی رہتی ہے یا نہیں؟ تو اس کے جواب میں امام ابو حنیفہ نے فرمایا کہ وہ ھیقن نبی و رسول ہیں اور
کرامیہ کہتے ہیں کہ حقیقی رسول نہیں ہیں شیخ عبدالحق اسراہنی شرح بخاری میں فرماتے ہیں کہ نبی
کریم کی دعوت آپ کی موت کے بعد بھی حقیقی طور پر باقی ہے۔

جیسا کہ مومن کا ایمان اس کی موت کے بعد باقی رہتا ہے اور رسالت کے بعد یہ وصف
روح اور بدن دونوں کے لئے ہوتا ہے کیونکہ نبی کریم کا جسد مبارک محفوظ اور زندہ ہے، امام سبکی نے
الشافعیہ میں ابن فورک سے نقل کیا ہے کہ:

حضور اپنی قبر میں زندہ ہیں اور اب تک حقیقی نبی ہیں مجازی نہیں۔ اور ابن عقیل حنبلی نے
فرمایا حضور اکرم قبر میں زندہ ہیں اور اوقات نماز میں اذان و اقامت کے ساتھ نماز پڑھتے ہیں۔

فقہائے شافعیہ کی شہادت

حافظ الحدیث احمد بن محمد قسطلانی ارشاد الساری شرح بخاری جلد ششم ص ۷۴: ۲۸۱

والله الذي نفسى بيده لا يذيقك الله موتين ابدًا ومواده الرد على
عمرٍ حيث قال ان الله يبعثه حتى يقطع ايدي رجالا وارجلهم لانه لو صح ما قاله
لزم ان يموت موتا اخرى فاشارة ان الله لا يبعث اليه مرتين
كما جمعنا الى غيره كالذي مر على قرية اولابها يحيى في قبره اثم لا يموت
ص ۱۸۱

والله لا يجمع الله عليك موتين قبل هما على حقيقة وقيل لا يراده

لا يموت موة اخرى في غيره يحيى ثم نستيل ثم يموت

امام قسطلانی شرح بخاری میں صدیق اکبرؓ کے اس قول کی کہ اللہ تعالیٰ آپؐ کو دو موتیں نہیں
دیں گا شرح کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ کا خیال تھا کہ حضورؐ کو دوبارہ زندہ کریگا
اس کی تردید مقصود ہے کیونکہ دنیا میں اگر دوبارہ زندگی ملے تو پھر موت بھی آئے گی جیسا کہ عزیرؑ کو
دو موتیں آئیں کیونکہ حضورؐ اللہ کے ہاں بہت مکرم ہیں ان کو دو موتیں نہیں آئیں گی یا دو موتوں
سے مراد یہ ہے کہ ایک موت تو دنیا میں آچکی اور ایک موت قبر کی جو نہیں آئے گی مگر نبی کریمؐ کو قبر
میں جب حیات ملے گی تو دائمی ہوگی پھر موت نہیں آئے گی دومرتبہ جمع نہیں ہوگی۔

قوله ان الله حرم على الارض اجساد الانبياء اى من ان تاكلها بان
الانبياء ف قبورهم احياء قال الغزالي فى الاحياء حياة الانبياء جسمانية.
نبی کریم کا فرمان ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء کے اجساد زمین پر حرام کر دیئے ہیں یعنی وہ
نہیں کھائے گئے کیونکہ انبیاء اپنی قبروں میں زندہ ہیں امام غزالی نے احياء میں فرمایا کہ انبیاء کی
زندگی حیات جسمانی ہے۔

۳۔ محدث احمد عبدالرحمن مصری شارح مسند امام بلوغ الامانی جلد ششم ص ۱۲

وفيهما النبى حى فى قبره فان الارض لا تاكل اجساد الانبياء والاحاديث
فى ذلك كثيرة
ان احاديث سے یہ بھی ثابت ہے کہ نبی کریم اپنی قبر میں زندہ ہیں اور زمین پر حرام ہیں
کہ زمین انبیاء کے وجود کو کھائے اور اس بارہ میں احادیث کثیر ہیں۔
۴۔ بلوغ الامانی جلد ششم ص ۱۲:

احتج القائلون بانها مندوبة بقوله تعالى ولو انهم اذ ظلموا انفسهم
جاؤك فاستغفر الله واستغفر لهم الرسول الخ
ووجد الاستدلال بها انه حى فى قبره بعد موته كمانى حديث الانبياء
احياء فى قبورهم وصحيح البهقي والى ذلك جزاء قال الاستاد ابو
المنصور البغدادى

قال المتكلمون المحققون من اصحابنا ان نبينا حتى بعد وفاته واذا
ثبت حى فى قبر كان المجبى اليه بعد الموت كما لمجى اليه قبله
جو لوگ (زیارت قبر نبی) کے مندوب ہونے کے قائل ہیں ان کی دلیل یہ آیت کریمہ
ہے کہ اگر یہ لوگ گناہ کریں اور آپ کے پاس حاضر ہو کر توبہ کر لیں اور آپ ان کی سفارش کریں تو
اللہ ضرور ان کو معاف فرمائے گا۔

دلیل کی بنیاد یہ ہے کہ نبی کریمؐ اپنی قبر میں زندہ ہیں جیسا کہ حدیث ہے کہ انبیاء اپنی قبروں میں زندہ ہیں تو آپ کے پاس ابھی بھی جانا ایسا ہے جیسا وفات سے پہلے پہنچتی تھی نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے اور اس بارے میں ایک رسالہ لکھا ہے۔ استاد ابو المنصور بغدادی کہتے ہیں کہ ہم اہل سنت کے متکلمین مخلصین کا عقیدہ یہ ہے کہ ہمارے نبی کریمؐ وفات کے بعد زندہ ہیں۔ اور جب یہ ثابت ہو گیا کہ آپ قبر میں زندہ ہیں تو جو شخص حضورؐ کی زیارت کے لئے آپ کی قبر پر آئے گا وہ بالکل ایسا ہے جیسا کہ آپ کی وفات سے پہلے آپ کی زیارت کو آنے والا ہے۔

فقہائے مالکیہ کا عقیدہ

حافظ محمد عبدالباقی زرقانی مالکی۔ زرقانی علی الموابب جلد ہشتم ص ۳۰۳-۳۱۱

فیجب الادب معه کما فی حیاته اذہر حی فی قبرہ یصلی فی اذان
واقامة ویکشر من الصلوة بحضرة الشریفة حبیب یسمعه ویرد الیہ الزائر ان
المراد بالعند یتہ قریب القبر بحیث یصدق علیہ عرفاً انه عنده
وبالبعء مع اراه . ورد ان رد اسلام علی المسلم لا یختص بہ صلی اللہ
علیہ وسلم واجیب ہر بالنبی حقیقی بالروح والجسد معاً ولا کذلک الرد من
غیر الانبیاء

حضور کے روضہ اطہر کی زیارت کرنے والے کو واجب ہے کہ ایسا ادب کرے جیسا کہ
حضور کی حیات میں لازم ہے کیونکہ اب بھی قبر میں زندہ ہیں اور اذان واقامت کے ساتھ نماز
پڑھتے ہیں اور بوقت حاضری ورد کی کثرت کرے کیونکہ حضور سنتے ہیں اور جواب دیتے ہیں اور
قریب سے مراد قبر شریف کے اتنا قریب ہو جیسے حرف عام میں قریب کہا جاتا ہے اسی طرح بعد
سے بھی بعد عرفی مراد ہے۔ یہ وہم نہ کرے کہ سلام کا جواب ہر مسلمان میت کے لئے آتا ہے تو
انبیاء کی خصوصیت کیا ہوئی۔ میں اس کے جواب میں کہتا ہوں کہ نبی کریم کا جواب حقیقی ہے روح
اور بدن دونوں کی طرف سے اور غیر نبی میں یہ بات نہیں۔

۲۔ علامہ محمد بن علی شوکانی۔ نیل الاوطار جلد سوم ص ۲۳۸۔

وقد ثبت فی حدیث ان الانبیاء احياء فی قبورهم رواہ المنذری

وصحیح البہقی ان البی قال مورت بموسیٰ بی عند کثیب احمر و هو قائم یصلی فی قبرہ۔

حدیث میں ثابت ہے کہ انبیاء اپنی قبروں میں زندہ ہیں اس کو منذری نے روایت کیا اور بقی نے اس کو صحیح قرار دیا کہ نبی کریمؐ نے فرمایا معراج کی رات میں موسیٰ کے پاس سے گزرا وہ کثیب احمر کے پاس کھڑے تھے اور نماز پڑھ رہے تھے۔

شافعی، حنبلی، مالکی فقہائے حیات انبیاء کے متعلق جو عقیدہ پیش کیا ہے اس کی سند کے طور پر فقہی مکاتب فکر کے اجل فقہاء کی عبارت پیش کرتے سے غرض یہ ہے کہ یہ چاروں فقہی مکاتب فکر اہل السنۃ والجماعت ہی سے کہلاتے ہیں ہمارے ہاں کا ملحد گروہ اپنے آپ کو شافعی، مالکی یا حنبلی نہیں کہلاتا، ہاں اپنے آپ کو خفی ضرور ظاہر کرتے ہیں۔ اس تفصیل سے یہ ظاہر ہو گیا کہ اہل السنۃ والجماعت کے ہر فقہی مکتب فکر کا یہی عقیدہ ہے کہ انبیاء زندہ ہیں اور یہ ملحد گروہ دہائی رہا ہے کہ نہیں وہ مر گئے لہذا یہ ثابت ہوا کہ ان کا اہل السنۃ والجماعت سے کوئی تعلق نہیں۔

ایک حدیث کی بحث:

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی یہ مشہور حدیث ہے کہ

من صلی علی عند قبری سمعہ الخ جس نے میری قبر کے پاس آکر سلام پڑھا وہ میں خود سنتا ہوں۔

یہ منکرین حدیث کا ٹولہ کبھی کہتا ہے یہ حدیث ضعیف ہے کبھی اسے موضوع قرار دیتا ہے اس لئے ضروری ہے کہ ان محدثین کرام کے نام بطور سند پیش کئے جائیں جو اہل فن شمار ہوتے ہیں اور جنہوں نے اس حدیث کی تصدیق کی اور یہ سند جید فرمایا ان کے نام یہ ہیں:

- (۱) امام محدث بیہقیؒ (۲) امام محدث طبرانیؒ (۳) علامہ ابن تیمیہؒ (۴) علامہ سخاویؒ
- (۵) امام سیوطیؒ (۶) علامہ ابن عقیلؒ (۷) محدث عقیلیؒ (۸) امام ابن قیمؒ (۹) محدث ابو بکر شبیبہؒ

(۱۰) محدث خطیب بغدادیؒ (۱۱) محدث ابن حبانؒ (۱۲) محدث ابوشیخؒ (۱۳) محدث قاضی عیاضؒ (۱۴) محدث زرقانیؒ (۱۵) محدث ابن حجر عسقلانیؒ (۱۶) محدث ابوالحسنؒ (۱۷) استاد اکل مولانا حسین احمد دیوبندیؒ (۱۸) محدث قاضی نور محمدؒ (۱۹) علامہ نجم الدینؒ (۲۰) امام ولی الدین تبریزیؒ (۲۱) محدث علامہ علی القاریؒ

یہ اکیس اہل فن محدثین اس حدیث کو صحیح قرار دیتے ہیں مگر ہمارے یہ کڑی مچی کے دہی محدث کہتے ہیں ”میں مانو نہ مانوں“ ممکن ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ سب بقول ان کے ”رحمتلے“ ہیں، اور ان پیچاروں کو اللہ کی رحمت سے چڑھے کیونکہ اللہ کا غضب ہی ان کی منزل مقصود ہے۔ ایک اور حدیث سے یہ لوگ بہت زیادہ بدکتے ہیں اور وہ ہے حدیث اکثار الصلوٰۃ بروز جمعہ۔ علامہ ابن حجر عسقلانیؒ نے فتح الباری شرح بخاری میں حضرت اوس بن اوس کی اس روایت کا یوں تذکرہ فرمایا ہے۔

ورد الامر باكثر الصلوة عليه يوما الجمعة من حديث اوس بن اوس
دهو عند احمد ابى داؤود صحيح، ابن حبان قال ابن حجر فى حديث صحيح
كما تقدم

(فتح الباری شرح بخاری کتاب الدعوات و کتاب الانبیاء)

جمعہ دن کثرت سے درود پڑھنے کا حکم بزبان رسول اللہؐ صادر ہوا۔ حدیث اوس بن اوس میں۔ اور وہ حدیث ہے امام احمد، امام ابو داؤد کے نزدیک ابن حبان نے اس کو صحیح کہا۔ امام ابن حجر نے فرمایا یہ حدیث صحیح ہے۔ جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے۔

امام ذہبی جو جرح و تعدیل کے امام ہیں کہ یہ حدیث اوس بن اوس کی علی شرط البخاری ہے اور ابن حجر فرماتے ہیں کہ

صححه ابن خزيمة وابن حبان والدارقطني والنوري في الاذكار

حدیث اوس بن اوس کو روایت کیا صحابہ گرام نے، خود حضرت اوس بن اوسؓ نے، حضرت

ابو ہریرہؓ نے، حضرت انسؓ بن مالک، حضرت عبداللہؓ بن عمرؓ نے، اور حضرت ابو داؤدؓ نے حتیٰ کے اکثر صلوٰۃ کی حدیثیں تو اتر معنوی سے ثابت ہیں اور اس حدیث کو حسب محدثین کہا نے بیان کیا اور اپنی کتابوں میں درج فرمایا:

۱: محدث کبیر علامہ انور شاہ کا شمیری ۲: امام احمد حنبلؒ ۳: ابن خزیمہ ۴: ابن حبانؒ ۵: شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ ۶: علامہ شوکانیؒ ۷: محدث طبری ۸: علامہ علی القاری ۹: محدث سمودنی ۱۰: علامہ ابن تیمیہ ۱۱: امام ذہبیؒ ۱۲: حافظ الدینا محدث ابن حجر عسقلانی ۱۳: محدث بدرالدین عینیؒ ۱۴: امام سخاوی ۱۵: محدث و مفسر ابن کثیر ۱۶: محدث دارقطنیؒ ۱۷: امام نووی ۱۸: امام ابو داؤدؒ ۱۹: امام نسائی ۲۰: محدث ابن قیمؒ

اتنے محدثین جو علم حدیث میں جبال الراسیات کے مقابلے اب کسی طبع کے لئے کہاں گنجائش ہے کہ اس کے متعلق بے مغز خرافات زبان پر لائے۔ اور اگر کوئی کو دن یہ حرکت کر ہی بیٹھے تو کوئی مسلمان اس کی بات پر کیوں دھرے۔ کیونکہ جن کی قسمت میں عداوت و توہین رسول ہی لکھی گئی ہو وہ باز کب آسکتے ہیں۔

ایک جہالت مآب برخود غلطی مولوی نے یہ بیخ لگائی کہ اس حدیث میں عبدالرحمن بن یزید ایک راوی ہے جو ضعیف ہے۔ اس سے کوئی پوچھے کہ جب اکثر صلوٰۃ کی حدیثیں تو اتر تک پہنچ چکی ہیں تو ضعف کا سوال کہاں باقی رہا مگر ان بے نصیبوں کو نہ حدیث سے کوئی واسطہ ہے نہ جرح و تعدیل پر اعتماد ہے مگر بیچارے معذور ہیں کیونکہ جب رسول پر اعتماد کیسے ہو سکتا ہے۔ البتہ یہ بھی ایک فن کے امام ضرور ہیں۔ کہ اپنے من گھڑت عقیدے کے مطابق کوئی بات مل جائے تو وہ صحیح اور سچی، خواہ اہل فن کے نزدیک اس کا کوئی مقام نہ ہو، اور جواز کے ایجاد بندہ قسم کے عقیدے کے خلاف پڑے وہ ضعیف بھی ہے، موضوع بھی ہے اور جھوٹی بھی ہے خواہ دنیا بھر کے محدثین اسے صحیح اور متواتر ہی کیوں نہ تسلیم کریں۔ ان کا مبلغ علم بس اتنا ہے کہ پرائمری مدرسہ سے بھاگا اور شیخ القرآن بن گیا۔ اب اس گروہ کے تمام شیوخ من لیں کہ جواب عبدالرحمن بن یزید ضعیف راوی

ہے وہ ہے عبد اللہ بن یزید بن تمیم۔ اور اس حدیث میں جو عبد الرحمن راوی ہے وہ ہے عبد الرحمن بن یزید بن جابر مگر آپ معذور ہیں عبد الرحمن اور ضعیف دو لفظ آپ کے سامنے آگئے خوشی سے پھولے نہیں سمائے کہ اکثر صلوة سے جان چھڑانے کا بہانہ مل گیا۔ اگر علم سے کچھ لگاؤ ہوتا تو تہذیب التہذیب اور لسان المیزان ان ہی دیکھ لیتے اور اگر تحقیق صداقت سے تعلق ہوتا تو اپنی جہالت کو پردہ اخفاء میں رکھ کر کسی پڑھے لکھے آدمی سے ان کتابوں کا ضروری حصہ پڑھوا کر سن ہی لیتے اور اگر کچھ بھی نہ کر سکتے تو عقل سے کام لیا ہوتا کہ اگر ایسا ضعیف راوی اس حدیث کی سند میں موجود ہوتا تو اتنے بڑے اہل فن محدثین اس کو قبول کیسے کرتے مگر آپ معذور ہیں کہ آپ کا یہ خانہ بھی خالی ہے۔ مگر جب آپ تو حیدی ہیں تو آپ کا اصول یہ ہے کہ نہ خدا کی سنو نہ رسول کی صرف ہماری سنو، لہذا یہی رٹ لگائے رکھو۔

حیات انبیاء اور اشکاء صلوة پر متواتر احادیث دال ہیں اور از دواورد ہیں، چنانچہ فتاویٰ الکبریٰ فقیہ علامہ ابن حجر مکی ۵: ۱۳۵: بقدر ضرورت

سنن رضى الله عنه حديث احمد وابى داؤد و بيهقى ما من احد يسلم
عنى الاراد الله الى روحى حتى اراد عليه اسلام ما الجواب عنه مع الاجماع على
حياة الانبياء كما تواترت الاخبار به۔

ترجمہ:

علامہ ابن حجر مکی سے اس حدیث کے متعلق پوچھا گیا کہ ”جب کوئی آدمی مجھ پر سلام بھیجتا ہے تو اللہ تعالیٰ میری روح کو مجھ پر لوٹا دیتا ہے اور میں سلام کا جواب دیتا ہوں“ فرمایا جواب تو یہ ہے کیونکہ حیات انبیاء پر پوری امت کا اجماع ہے جیسا کہ متواتر احادیث سے ثابت ہے،

اس سے دو امور ثابت ہوئے اول احادیث رسول متواترہ سے حیات انبیاء ثابت ہے دوم یہ کہ اس پر اجماع امت ہے اور اجماع ایک مستقل دلیل ہے جو کافی دوائی ہے اس شخص کے لئے جو اس امت کا فرد ہے ہاں جس کا تعلق امت محمدیہ سے نہیں اس کے لئے اجماع امت بے معنی چیز

ہے اس طرح افراد امت کے لئے تواتر بھی دلیل بدیہی اولیٰ ہے اگر آدمی تواتر سے انکار کرنے پر اتر آئے تو وہ قیامت، جنت و دوزخ حتیٰ کے رسالت حضور انور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا بھی انکار کر سکتا ہے، یہ ملحد ٹولہ جو تواتر کا انکار کر چکا ہے اس نے آخر رسالت کا بھی انکار کر دینا ہے۔ ان سے ہوشیار رہو۔

۲۔ اسی طرح زرقانی ۵: ۳۳۳

حیلة النبی قبره هو و سائر الانبیاء معلومة عندنا علما قطعيا قام عندنا من الادلة فی ذلك وتواترت الاخبار به

ترجمہ: ”نبی کریمؐ اور انبیاءؑ کی قبروں میں زندگی ہمارے نزدیک قطعی اور یقینی ہے اور اس حیات پر دلائل قطعیہ قائم ہیں اور احادیث متواترہ سے ثابت ہے۔“

معلوم ہوا کہ حیات انبیاءؑ علم قطعی سے ثابت ہے اور یہ علم قطعی دلائل قطعیہ سے حاصل ہوا اور متواتر احادیث سے حاصل ہوا۔

۳۔ علامہ سیوطی نے انبیاء الاذکیاء فی حیات الانبیاء کے شروع میں لکھا ہے کہ حیات انبیاء علیہم السلام متواتر احادیث سے ثابت ہے۔

۴۔ مولانا اور لیس کا مدھلوی نے اپنے رسالہ حیات النبیؐ کی ابتداء میں لکھا ہے کہ حیات انبیاءؑ متواتر احادیث سے ثابت ہوا ہے۔ مگر تواتر ایک بدیہی دلیل بھی اس شخص کے لئے ہے جو امت محمدیہ کا فرد ہو، امت سے خارج آدمی کے لئے تواتر کا کوئی مقام ہی نہیں۔

اجماع بر حیات انبیاء

علامہ ابن حجر مکی کے فتاویٰ الکبریٰ کا اقتباس گزشتہ صفحات میں گزر چکا ہے اس کے علاوہ اس مسئلہ پر امت کے اجماع کے سلسلے میں چند ثبوت پیش کیے جاتے ہیں۔
 ۱۔ القول البدیع علامہ سخاوی شاگرد رشید حافظ الدین علامہ ابن حجر عسقلانی ص ۱۶۷ پر لکھتے ہیں۔

السادس: رسول الله صلى الله عليه وسلم حي على الدوام يؤخذ من هذه الاحاديث انه صلى الله عليه وسلم حي على الدوام الى ان قال ونحن نؤمن وتصديق بانه صلى الله عليه وسلم حي يرزق في قبره وان جسده الشريف لا تاكله الارض والا اجماع على ذلك.

ترجمہ: چھٹی بات یہ ہے کہ رسول کریم ہمیشہ کے لئے زندہ ہیں یہ امر ان احادیث سے لیا جاتا ہے۔ اور سمجھا جاتا ہے۔ اور ہم ایمان رکھتے ہیں اور تصدیق کرتے ہیں کہ نبی کریم قبر میں زندہ ہیں، قبر میں آپ کو رزق جاتا ہے اور آپ کے جسم مبارک کو زمین نہیں کھاتی۔ اور اس پر امت کا اجماع ہے۔

۲۔ نور الایمان بزیارت آثار حبیب الرحمن مولانا عبدالحکیم لکھنوی۔ والد ماجد مولانا عبدالحی لکھنوی ص ۱۶ پر فرماتے ہیں کہ حیات انبیاء علیہم الصلوٰۃ پر پوری امت کا اتفاق و اجماع ہے۔

حیات انبیاء متفق علیہ است یکس رادر وے اختلاف نیست حیات جسمانی و نبوی نہ حیات روحانی معنوی۔

ترجمہ: حیات انبیاء پر امت کا اتفاق ہے اس میں کسی ایک فرد کا بھی اختلاف نہیں حیات بھی حیات جسمانی و نبوی کو نہ روحانی معنوی۔

۴۔ مظاہر حق ۱: ۳۵۶

”حدیث کا اصل یہ ہے کہ زندہ ہیں انبیاء قبروں میں یہ مسئلہ متفق علیہ ہے کسی کو اس میں اختلاف نہیں ہے۔

۵۔ جذب القلوب ص ۱۸۶

بدانکہ اہل السنۃ والجماعت اعتقاد دارند بہ ثبوت اور اکاۃ مثل علم و جمع و بصر و سایر امرات از احاد بشر کخصوصا انبیاء علیہم السلام قطع میکنم بعد ہر میت را دقبر چہا نکہ در احادیث ورود یافتہ است۔

ترجمہ:

خوب جان لو کہ تمام اہل سنت والجماعت اعتقاد رکھتے ہیں ساتھ ثبوت اور اکاۃ اور تمام امور مثلاً میت کا علم ہونا، سننا، دیکھنا اور تمام امور ایک عام آدمی کے لئے ثابت ہیں بالخصوص انبیاء کرام کے لئے اور ہم یقین رکھتے ہیں قبر میں ہر میت کے لئے حیات کے لوٹائے جانے پر جیسا کہ احادیث میں وارد ہے،

ان تمام اقتباسات کا صل یہ ہے کہ اہل سنت والجماعت کا عقیدہ و اتفاق اور اجماع حیات پر ثابت ہے ہاں عین غین پارٹی کے جو اہل سنت سے خارج ہیں اس اجماعی عقیدہ سے اختلاف رکھتی ہے۔

علامہ خفاجی نے اس عقیدہ کے متعلق اپنی مشہور کتاب نسیم الریاض شرح شفاء قاضی عیاض

۳: ۳۹۴ پر فرمایا:

فمن المعتقد المعتمد انه صلى الله عليه وسلم حي في قبره كسائر
الانبياء في قبورهم والحق مع الجمهور

ترجمہ: اور معتد علیہ عقیدہ یہ ہے کہ نبی کریم قبر میں زندہ ہیں جیسا کہ دوسرے انبیاء اپنی
قبروں میں زندہ ہیں اور حق ہمیشہ جمهور کے ساتھ ہوتا ہے۔“

فیض الہاری ۱۸۴۳ پر یہی اصول بیان کیا گیا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ جمهور کے ساتھ
ہمیشہ حق ہوتا ہے جس کو حق تلاش ہو وہ جمهور امت سواد اعظم اور جمهور علمائے امت کا دامن تھام
لے۔

اس مسئلے کے دوسرے پہلو یعنی اجماع کی مخالفت کے متعلق ابن علامہ تیمیہ نے وضاحت
فرمائی ہے طریق الوصول الی علم المامول ص ۱۰:

فكل مسألة يقطع فيها بالاجماع وبانتفاع المنفعة من المؤمنين فانها
كما بين الله فيه الهدى ومخالف مثل هذا لا جماع يكفر كما مخالف النص
البنی؛

ترجمہ: ہر وہ مسئلہ جس پر یقینی طور پر امت کا اجماع ہو جائے اور کسی مومن ذی علم کا
اختلاف نہ ہو تو اس میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہدایت بند ہوتی ہے تو ایسے اجماع کا مخالف کافر
ہے جیسا کہ نص قرآنی کا منکر کافر ہے،

اس ساری بحث کا خلاصہ یہ ہوا کہ:

۱۔ جمهور علماء اہل سنت کا اقرار ہے کہ حیات انبیاء کی حدیثیں متواتر ہیں۔

۲۔ اکابر علماء اہل سنت کا اقرار کہ حیات انبیاء پر پوری امت محمدیہ کا اجماع ہے کسی کا اس
میں اختلاف نہیں ہے سب کا اتفاق ہے۔

۳۔ اکابر علماء اہل سنت کا اقرار کہ انہی متواتر احادیث اور اجماع کی وجہ سے پوری امت
کا عقیدہ یہی ہے کہ حضرات انبیاء قبروں میں زندہ ہیں۔

۴۔ ان اقرارات کی وجہ سے اکابرین علمائے امت کا فتویٰ یہ ہے کہ منکر اجماع کا کافر ہے۔ مگر اس کے باوجود عین غین پارٹی کا ڈنکے کی چوٹ سے اعلان ہے کہ وہ اس اجماعی مسئلہ کے منکر ہیں اور لطف یہ ہے پھر بھی اپنے آپ کو اہل سنت اور مسلمان سمجھتے ہیں اور دوسروں کو ایسا سمجھنے پر مجبور بھی کرتے ہیں۔

اعلان

اب کسی طحہ زندقہ میں ہمت ہے، یا اس کے اپنے قول کا پاس ہے یا اس کی دلیل میں جان ہے یا اس کے مذہب اور عقیدہ میں صداقت ہے، تو ان اقراروں سے ثابت کرے کہ: اہل اکابر علماء اہل سنت کا اقرار پیش کرے کہ متواتر حدیثیں دلالت کرتی ہیں کہ انبیاء قبروں میں مردہ بے جان پڑے ہیں نہ سنتے ہیں نہ جواب دیتے ہیں۔

۲۔ اکابر علماء اہل سنت کا اقرار پیش کرے کہ تمام علمائے امت کا اور تمام امت کا اجماع ہے کہ نبی کریمؐ وقت حاضری نہ تو صلوٰۃ و سلام سنتے ہیں نہ جواب دیتے ہیں۔

۳۔ اکابر علماء اہل سنت کا اقرار پیش کرے کہ تمام امت کا عقیدہ یہی ہے کہ حضرات انبیاء علیہم السلام بعد موت نہ سنتے ہیں نہ صلوٰۃ و سلام کا جواب دیتے ہیں۔

۴۔ یہ فتویٰ بھی پیش کریں کہ اس پر اجماع ہے کہ انبیاء علیہم السلام نہ سنتے ہیں نہ سلام کا جواب دیتے ہیں اور اس اجماع کا مخالف کافر ہے۔

متواتر احادیث اور اجماع امت پیش کریں تو دور کی بات ہے میں کہتا ہوں چلو ایک حدیث صحیح پیش کر دو کہ نبی کریمؐ نہ سنتے ہیں نہ صلوٰۃ و سلام کا جواب دیتے ہیں اور جو یہ عقیدہ رکھے وہ مشرک اور کافر ہے یا یہ دکھا دے کہ حضورؐ نے فرمایا ہو کہ میری موت کے بعد میری قبر پر صلوٰۃ و سلام نہ پڑھنا میں نہ سنوں گا نہ جواب دوں گا۔ اور اگر تم نے یہ عقیدہ رکھا یا اس عقیدہ سے صلوٰۃ و سلام پڑھا تو مشرک کافر ہو جاؤ گے۔

چلے کوئی حدیث نہیں پیش کر سکتے تو نہ کرو سکو گے و لہٰذا کان بعضکم لبعض ظہیرا
ہاتوا برہانکم ان کنتم صادقین :

قیامت آجائے گی مگر اس سے مردود عقیدہ انکار حیات پر ایک حدیث پیش نہیں کر سکو
گے، تو مفسرین میں سے کسی مفسر کا قول، یا محدثین میں سے کسی محدث کا قول یا مفتہاء میں سے کسی
فقہیہ کا قول یا متکلمین میں سے کسی متکلم کا قول یا عارفین میں سے کسی عارف باللہ کا قول ہی پیش
کر دو۔ یہ صراحت ہو کہ میری قبر پر صلوٰۃ و سلام پڑھنا شرک ہے میں دیکھ لوں گا کون مائی کا لال
پیش کرتا ہے کوئی کور باطن یہ تو کرے گا کہ حدیث پر طعن کرے حدیث کو ضعیف یا جھوٹا کہے۔ کہ
ضعیف سے ضعیف حدیث بھی اپنے ملون عقیدہ کی سند میں پیش نہیں کر سکے گا، یوں تو منہ چڑھانے
کے لئے تو ایک و ہر یہ بھی خدا کا انکار کرنے کے لئے اول فول بک دیتا ہے اور سمجھتا یہ ہے کہ میں
دلائل پیش کر رہا ہوں۔ مگر یہ لوگ بس اپنا قول پیش کر کہ دوسروں سے منواتے ہیں اور فعل رسول کو
خود ٹھکراتے ہیں اور دوسروں کو بھی رسول سے قطع تعلق کی دعوت دیتے ہیں اور اس حرکت کا نام
رکھتے ہیں اشاعت توحید و سنت۔ عقیدہ حیات انبیاء کے حق میں متواتر احادیث، اجماع امت اور
اقوال ائمہ اربع آپ نے اپنے پڑھ لئے۔ مگر دیدہ دلیری ملاحظہ ہو کہ یہ مجددین شرک کفر گر، ملحدین کا
ٹولہ اسی اجماعی عقیدہ کو کفر و شرک کہتا ہے، جیسا کہ نیلوی کی کتاب ندائے حق سے عبارت پیش کر
چکا ہوں اور واعظ سعید کی تقریر کا حوالہ گزر چکا ہے کہ جو شخص اس بات کا قائل ہو کہ نبی کریمؐ وقت
حاضری روضہ اطہر صلوٰۃ و سلام سنتے ہیں وہ مشرک کافر ہے اور جو اسے کافر نہ سمجھے وہ بھی کافر ہے
اور کوئی اسے فروغی مسئلہ سمجھے وہ بھی کافر ہے، یہ ہے ان کی توحید اس ٹولے کا ایک اور فرد واللہ بخش
موسیٰ اپنی کتاب اربعین کے ص ۲۸ پر لکھتا ہے ”بعد موت سماع اور رویت انبیاء کا عقیدہ دراصل
یہودیوں کی ایجاد ہے“

پھر ص ۴۲ پر لکھتا ہے: چونکہ نبی کریمؐ نے پیش گوئی فرمائی تھی کہ میری امت بھی یہودی
و انصاری کی طرح عقائد اعمال میں گمراہ ہوگی۔

پھر اسی صفحہ پر لکھتا ہے: نبی علیہ السلام کا پختہ فیصلہ ہے کہ جس قبر کی پوجا کی جائے چاہے نبی کو ہو یا غیر نبی کی بمنزلہ بت کے ہے جیسے بت نہیں سستا نہ جواب دیتا ہے اس طرح قبر میں مدفون بزرگ نہ سنتے ہیں نہ جواب دیتے ہیں۔

ان کے پیرو مرشد عنایت اللہ شاہ گجراتی کے نزدیک روحہ اطہر پر صلوة و سلام پڑھنے والا اور سماع موتی کا قائل ابو جہل کا۔ کتبہ ہے یہ بھی خوب کہی کیا ابو جہل سماع موتی کا قائل تھا؟ اگر نہیں اور واقعی تو ابو جہل کا۔ کتبہ تو وہ ہوا جو سماع موتی کا منکر ہوا لہذا آپ اور آپ کی پوری پارٹی ابو جہل کا۔ کتبہ ہوئے اور یہ بات آپ کو جتنی بھی ہے کیونکہ ابو جہل بھی قریشی تھا اور آپ بھی قریشی ہیں۔ لہذا آپ کے دونوں سلسلے یعنی نسبتی اور واقفادی ابو جہل ہی سے ملتے ہیں۔

اور آپ کا چیلہ اللہ بخش امت محمدیہ کو یہودی کہتا ہے۔ البتہ اس نے اپنے قول کی جو وضاحت کی تو بات کھل گئی۔ اس نے کہا کہ امت محمدیہ کے بعض افراد مراد ہیں۔ اب بات بنی وہ بعض کون ہیں وہی جنگی خوبو، روش۔ یہود سے ملتی تھی چنانچہ یہودی خاصیت انبیاء کی تو ہیں کرنا اور انبیاء کو قتل کرنا ہے۔ ان میں سے پہلی بات یعنی تو ہیں انبیاء میں آپ کی پارٹی یہودیوں سے کسی طرح کم نہیں رہا انبیاء کا قتل کرنا تو اس میں آپ مجبور ہیں اگر نبی کریم اسی عالم آب و گل میں موجود ہوتے تو تم لوگ حضورؐ کو قتل کرنے سے بھی نہ چوکتے لہذا اللہ بخش کے بعض افراد ملے مراد آپ لوگ ہی ہیں جو مسلمانوں کا لبیل لگا کر انبیاء کی تو ہیں کرنا اپنا وظیفہ حیات سمجھتے ہیں، گجراتی پیر خوب جانتا تھا کہ صاف لفظوں میں نبی کریم کی تو ہیں اس اسلامی ملک میں بھلا کون سے گا اس لئے یہ راہ نکالی کہ نبی مر گئے مٹ گئے خاک ہو گئے نہ سنتے ہیں نہ بولتے ہے نہ ان کا کوئی علم ہے لہذا جو ایسا عقیدہ رکھے وہ مشرک کافر ہے، حیرت ہے کہ چودہ سو سال میں کسی مفسر، اصولی، فقہیہ اور مجتہد اور کسی مورخ اور عارف باللہ نے یہ نہ سمجھا کہ سماع موتی کا قائل مشرک اور کافر ہے یعنی اتنے طویل عرصے میں کسی کو کفر اسلام میں تمیز کرنے کی توفیق نہ ہوئی یہ نکتہ سوچھا تو چودہ سو برس بعد ایک خود ساختہ شیخ القرآن کو کسی ایک نیلوی پیلوی اور گجراتی کو کیا تو ہیں رسایا ہے چودہ صدیوں میں پھیلی

ہوئی پوری امت محمدیہ گو جو کافر مشرک یا یہودی سمجھتا ہے وہ خود ایسا ملحد ہے کہ اس کے ملعون ہونے میں شبہ بھی نہیں کیا جاسکتا اور قرآن کو بھی سمجھا تو یہ بناستی شیخ القرآن ہی سمجھے۔ سچ کہا کہنے والے نے کہ

تنگ بر مار بگندار دین شدہ
ہر لیمے راز دار دین شدہ

نیلوی اینڈ کمپنی کا نبوت و رسالت سے انکار

نیلوی صاحب نے اپنی کتاب ندائے حق طبع جدید کے ص ۸۰۸ اور ص ۵۶۱ پر لکھا ہے
۱۔ یہ بات تو ثابت و محقق ہو چکی ہے کہ رسالت و نبوت دراصل روح کی صفت ہے (نہ
جسد عنصری الروح کی)

اور ص ۳۰۹ پر لکھتے ہیں کہ:

۲۔ نبوت و رسالت اور ایمان دراصل روح کی صفات ہیں۔ اور روح ہمیشہ رہتی ہے جو
بدن کی موت کے بعد اصلاً تغیر پذیر نہیں ہوتی۔

اور ندائے حق طبع قدیم ص ۳۰ پر عنوان قائم کرتے ہیں ”انسان کس چیز کا نام ہے“
اس کے تحت فرماتے ہیں۔

۳۔ صاحب تسکین سے یہ بھی بات محض مخفی نہ ہوگی کہ انسان اس گوشت پوست ہڈیوں
پٹھوں اور خون وغیرہ کا نام نہیں اور نہ ہی اس ڈھانچے کا نام ہے جو ہمیں نظر آتا ہے۔

نیلوی صاحب کے ان دعاوی کا تجزیہ کرنے سے ان کا اصل عقیدہ واضح طور پر سامنے
آ جاتا ہے۔ مثلاً:

۱۔ نبوت، رسالت، ایمان ایسی صفات ہیں کہ قائم باخیر ہیں نہ بنفسہ اور یہ صفات موصوف
زندہ کو چاہتی ہیں۔ اگر ان کا موصوف زندہ نہ رہا تو یہ صفات اس سے سلب ہو جائیں گی۔

۲۔ نبوت، رسالت اور ایمان صفات روح کی ہیں نہ تھا جسد عنصری کی نہ جسد مع الروح

کی۔ یعنی نبوت، رسالت ایمان کا جسدِ عنصری کے ساتھ کوئی تعلق نہیں، لہذا جسد و بدن انسانی کا نبوت و رسالت سے کوئی واسطہ نہیں۔

۳۔ بدن انسانی متغیر ہو جاتا ہے اس بنا پر نبوت و رسالت اور ایمان، بدن کی صفتیں نہیں ہو سکتیں، صرف روح مجرد کی صفات ہیں جو اصلاً تغیر پذیر نہیں ہوتیں

۴۔ بدن انسانی جو ظاہر نظر آتا ہے یہ انسان نہیں، لہذا یہ اولاد آدم بھی نہیں یعنی نیلوی صاحب جو نظر آتے ہیں یہ انسان نہیں، پھر کیا ہیں۔ اس ڈھانچے کا بھی تو کوئی نام بتایا ہوتا اور جب بدنِ عنصری تو نبی و رسول کہاں ہوگا۔ حالانکہ اہل حق کے نزدیک نبی اور رسول کی تعریف یہ ہے کہ:

هو انسان مبعوث الى الخلق لتبليغ الاحكام

یعنی نبی ایک انسان ہوتا ہے جو تبلیغ احکام کے لئے مبعوث ہوتا ہے۔ اگر یہ بدن انسان نہیں اور نبوت و رسالت روح کی صفت ہے تو کیا اللہ تعالیٰ انبیاء کی روحوں کو مخلوق کی روحوں کی طرف مبعوث کرتا رہا۔ اور انبیاء روحوں کی تبلیغ کرتے رہے اور روح ایمان بھی لاتے رہے اور عمل بھی کرتے رہے۔

چونکہ یہ تینوں صفتیں روح کی ہوتیں اور جناب نے ساتھ ہی یہ قانون بھی بیان کر دیا کہ جس چیز کو تغیر و تبدل ہو اس کے ساتھ نبوت و رسالت اور ایمان کا کوئی تعلق نہیں اب بتائیے کہ حضراتِ انبیاء کے ابدان کے متعلق آپ کا کیا فتویٰ ہے، فتویٰ تو خیر آپ دے چکے ہیں مگر واضح الفاظ میں کہے دیجئے تاکہ لوگوں کو آپ کے ایمان بالرسالت کی حقیقت واضح ہو جائے۔

پھر یہ کہ جب ایمان سے خالی ہوئے تو عمل سے بطریقِ اولیٰ خالی ہوئے ظاہر ہے کہ جب کوئی بدن ایمان سے خالی ہے تو یقیناً اسے عذاب ہوگا۔

دوسرا فتویٰ یہ دیجئے انبیاء کے ابدان کے متعلق عذاب کے سلسلے میں آپ کیا فرماتے ہیں۔ اور روح اگر بدن کے اندر ہے تو اسے بھی عذاب تو ہوگا۔ ہاں اگر آپ کا خیال ہے کہ عذاب نہ روح کو ہوتا ہے نہ بدن کو تو یہ ضروریاتِ دین کا انکار ہے اور صریح کفر ہے اور اگر بدن کے عذاب

کا انکار کرو تو ماننا پڑے گا کہ بدن مکلف ہی نہ تھا۔ بدن کو غیر مکلف کہنا بھی ضروریات دین کا انکار ہے جو صاف کفر ہے اور اگر مکلف ہے تو عذاب سے کیسے بچ سکتا ہے۔ اور آپ تو بدن کو غیر مکلف بھی کہہ گئے ہیں جیسا کہ ندائے حق صفحہ ۳۲

”نیز انسان کے لئے ضروری ہے کہ وہ صاحب عقل اور صاحب ادراک ہو اور ظاہر ہے کہ بدن میں ادراک عقلی مفقود ہے اس سے یہی ثابت ہوا کہ بدن انسان کا مغائر ہے۔“

جناب نیلوی صاحب ادراک بتائے کہ یہ حق کی پوچھی آپ کے بدن کے ہاتھوں نے لکھی ہے تو بغیر ادراک عقل اور سمجھ کے لکھی ہے، واقعی حقیقت تو ایسی ہی معلوم ہوتی ہے، آپ کے بدن میں نہ ادراک ہے نہ عقل نہ فہم تو یہ کتاب لازماً کسی پاگل کی تحریر ہے، مبارک ہو۔

ہاں تو نیلوی صاحب! اپنے چیلے چانٹوں کے ساتھ سر جوڑ کر بیٹھئے اور بتائیے کہ جب نبوت، رسالت اور ایمان صفت روح کی ہوئی، بدن تو نبوت رسالت اور ایمان سے خالی ہوا تو نبی اور رسول کون تھے اور کس کو تبلیغ کرتے رہے کیا روزہ روح نے رکھا، جہاد روح نے کیا روح نے تلوار اٹھائی روح شہید ہوا پھر آپ کے نزدیک نبی اور رسول وہ چیز ہے جو کسی نے نہیں دیکھی۔ نہ نبی کی کلام کسی نے سنی تو یہ صحابہ کرامؓ کی جماعت کہاں سے آگئی، واقعی آپ نے جب یہ کہا کہ صحابی کا قول و فعل حجت نہیں تو اسی بنا پر کہا جس کسی نے رسول کو دیکھا ہی نہیں تو صحابی کیسے بن گیا، جب صحابی بنا ممکن نہ رہا تو صحابی کا قول و فعل حجت کیسے بن گیا۔ واقعی تم لوگ معذور ہو۔

مسلمان قوم جن کو صحابی کہتی ہے انہوں نے تو زبان رسول سے قرآن بھی سنا اور احکام بھی اور زبان کیا ہے بدن انسانی کا ایک حصہ ہے اور آپ کے نزدیک نبوت و رسالت بدن کی صفت ہی نہیں، اب ذرا اپنے قریبی ماحول پر نگاہ کیجئے قرآن آپ لوگوں نے کس سے پڑھا، حدیث کہاں سے لی، دین کس سے لیا، آپ کے مذہب میں تو نہ کسی نے رسول دیکھا نہ کیونکہ رسالت صفت روح کی ہے نہ کوئی صحابی ہوا نہ کسی نے رسول سے قرآن پڑھا نہ سنا نہ حدیث پڑھی نہ سنی نہ رسول نے نماز پڑھائی نہ جہاد کیا پھر بدن میں جب ادراک نہیں عقل نہیں سمجھ نہیں تو آپ نے جو کچھ سیکھا

پڑھا کسی دیوانے اور پاگل سے پڑھا اور سب سرمایہ بھی کسی غیر رسول سے آیا اب بتائے تمہارا ایمان بالرسالت کیا ہوا، تم مسلمان کس قماش کے، ہو تم نے حضرات انبیاء کے بدنوں کو نبوت رسالت اور ایمان سے خالی تسلیم کیا اور ابدان انبیاء کو معذب ثابت کیا۔ کیا پھر مسلمان کہلانے میں تمہیں شرم محسوس نہیں ہوتی، تو حید یو! تم تو رسالت و نبوت کے کھلم کھلا منکر ہو۔ مگر جب تم اپنے قول کے مطابق انسان ہی نہیں ہو تو تم سے کسی معقول بات کی توقع ہی کب ہو سکتی ہے۔

آپ سے پہلے کرامیہ کی جماعت گزر چکی ہے جس نے یہ عقیدہ ایجاد کیا کہ بعد موت حضرات انبیاء حکمی نبی ہوتے ہیں حقیقی نہیں لہذا کلمہ حکایت ہوگا حقیقت نہیں یعنی کلمہ ہوگا لا الہ الا اللہ کان محمد رسول اللہ یعنی محمد رسول دنیا میں حقیقی رسول تھے بزرخ میں نہیں۔ آپؐ تو کرامیہ سے بھی دو قدم آگے نکل گئے حقیقی اور حکمی کی بحث ہی ختم کر دی اور کہا کہ جس رسول تو نبوت و رسالت اور ایمان سے بھی خالی ہے۔ کرامیہ نے تم بالائے ستم یہ کیا کہ اپنے ایجاد کردہ عقیدے کی نسبت امام ابو الحسن اشعری کی طرف کر دی۔ حالانکہ یہ سراسر افتراء اور بہتان ہے چنانچہ ”نبیین کذاب المفسر علی ما نسب الی ابی الحسن الاشعری“ میں اس کی تفصیل دی گئی ہے اور فتاویٰ بلکی میں بھی اس پر بحث کی گئی ہے، یہ دونوں کتابیں ہمارے کتب خانے میں موجود ہیں ان کے علاوہ تمام فقہاء بھی اس پر بحث کرتے ہیں مثلاً بحر الرائق ۱۸۱۸ میں ہے ورسالتہ السبل لا تبطل بموتہم علیہم الصلوٰۃ والسلام یعنی رسولوں کی رسالت ان کی موت سے باطل نہیں ہوتی۔

معلوم ہوا کہ رسول وہ تھے جن پر موت آئی، اور جن پر موت آئی ان کی رسالت موت سے باطل نہیں ہوئی، جیسے وہ دنیا میں رسول تھے اسی طرح وہ بزرخ میں بھی رسول ہیں، کیوں نیلوی صاحب! کہاں گیا آپ کا قانون؟ مگر آپ بڑی آسانی سے کہہ دیں گے کہ یہ ”قولے ٹھلے“ اپنے پاس رکھو، چلے قرآن پاک پر تو آپ ایمان کا دعویٰ کرتے ہیں خواہ وہ کڑی چکی کا ہی ہو۔ اس لئے قرآن کی ان آیات کا کیا جواب ہوگا۔

(۱) یا ایہا الرسول بلغ ما أنزل الیک من اللہ

اے رسول تبلیغ کر اس چیز کی جو تجھ پر مہدا کی طرف سے نازل کی گئی۔

(۲) یا اتھما النبی انارسلنک شاہد او مبشر او نذیرا و داعیا الی ربک

اللہ

اے نبی ہم نے آپ کو رسول بنا کر جنت کی خوشخبری دیئے والا و دوزخ سے ڈرانے والا اور

اللہ کی طرف بلانے والا بنا کر بھیجا۔

(۳) محمد رسول اللہ والذین معہ اشداء علی الکفار رحماء بینہم

محمد اللہ کے رسول ہیں۔ اور جو لوگ آپ کے ساتھ ہیں وہ کفار پر سخت اور مومنوں کے

لئے نرم دل ہیں

(۴) یا ایہا النبی قل لازواجک و بنتک الخ

اے نبی اپنی بیویوں اور بیٹیوں سے فرما دیجئے.....

(۵) یا ایہا النبی انا اہل لئالک ازواجک النی اتیت اجورہن وما

ملکت یمینک

اے نبی ہم نے آپ پر آپ کی بیویاں حلال کی ہیں جن کو آپ نے مہر ادا کیا ہے اور وہ

عورتیں بھی حلال ہیں جن کے آپ ہاتھ کے مالک ہوئے۔

(۶) ماکان لکم ان توذوا رسول اللہ ولا ان تمکحو الزوجہ من بعدہ ابدا

اور یہ تمہارے لائق نہیں کہ تم اللہ کے رسول کو ایذا دو۔ نہ یہ کہ نکاح کرو رسول کریم کی

بیویوں سے ان کی موت کے بعد کبھی۔

(۷) ینساء النبی لستن کا حد من النساء

اے نبی کی بیویو! تم باقی عورتوں کی طرح نہیں ہو۔

نیلوی صاحب کو فرصت ملے تو ان آیات پر غور فرما کر جواب دیں کہ

(۱) ایسا اللہ تعالیٰ کا خطاب روح سے ہے یا جسد مع الروح سے؟

اگر روح سے خطاب ہے جو بقول آپ کے نبوت اور رسالت کی صفت سے متصف ہے تو کیا روح کو تبلیغ احکام کا فریضہ سونپا جا رہا ہے؟ جنت کی خوشخبری دینے والا اور دوزخ سے ڈرانے والا روح تھا یا بدن؟ اللہ کی طرف اللہ کی طرف بلانے والا روح تھا یا بدن؟ زبان روح کی تھی یا بدن کی؟ ان احکام کی تعمیل اور تبلیغ روح رسول نے کی یا بدن بھی شامل تھا؟ اگر بدن کا کوئی حصہ نہیں تو بدن تو آپ کے اصول کے مطابق نافرمان ہی رہا (معاذ اللہ) والذین معہ جن کے متعلق کہا گیا ہے وہ روح ہے رسول کے ساتھ تھے یا بدن رسول کے ساتھ؟

ازواج نبی، روح نبی کی بیویاں تھیں یا جسد الروح کی؟ اور بنات رسول بھی رسول کی بیٹیاں تھیں؟ کیا ارواح میں بھی شادی بیاہ تو الد و تامل کا سلسلہ ہوتا ہے؟ روح نبی نے مہر ادا کئے یا جسد مع الروح نے۔

ازواج مطہرات کا جو خاوند تھا وہی نبی اور رسول تھا۔ دنیا میں بالذات مکلف ہی بدن ہے لہذا قرآن میں جس قدر خطاب ہے وہ بالذات بدن کو ہے روح کو بالاتباع ہے۔ حضرات انبیاء کے روح اور بدن دونوں دنیا میں نبی تھے اگر دنیا میں مکلف بالذات بدن تھا برزخ میں نبی رسول روح اور بدن دونوں ہیں مگر برزخ میں مکلف بالذات روح ہے بدن بالاتباع ہے، چونکہ برزخ میں روح بدن کی شکل اختیار کر لیتا ہے، دیکھو فیض الباری شرح۔

۲۔ دوسرا سوال یہ ہے کہ رسول کریمؐ نے احکامات کی تبلیغ کیسے کی؟ آپ کا عقیدہ یہ ہے کہ بدن انسان نہیں ہے اور رسول کے سامنے تو ابدان مع الروح ہی تھے انہی کو تبلیغ کی وہ صحابی بنے۔ مگر آپ کے عقیدے کے مطابق نبی کریمؐ نے انسان کو تبلیغ ہی نہیں کی۔ ہاں اگر آپ کے پاس کوئی شواہد ہوں کہ نبی کریمؐ صرف ارواح کو تبلیغ کرتے رہے تو شاید بات بن جائے ورنہ ظاہر ہے کہ بقول آپ کے نبی کریمؐ کو تبلیغ کا حکم ملا اور آپ نے معاذ اللہ حکم کی تعمیل مطلق نہیں کی۔

پھر ازواج نبیؐ اور بیٹیاں بدن تھے یا صرف روح تو کیا نبی کریمؐ ارواح سے ہی نکاح

کرتے رہے اور ارواح ہی سے بیٹیاں پیدا ہوتی رہیں۔

۳۔ یہ اشداء علی الکفار اور رجاء متختم ارواح ہی تھے یا ابدان بھی تھے۔ اگر آپ کا عقیدہ صحیح ہے کہ نبوت صفت روح کی ہے اور یہ بدن کا ڈھانچہ انسان نہیں تو پوری اسلامی تاریخ الٰہی یا فسانہ آزادی بن کے رہ گئی۔ مگر یہ باتیں وہ سوچے جو انسان ہو اور وہ لکھے جو انسان ہو آپ چونکہ بقول اپنے انسان ہی نہیں ہیں تو بھلا آپ کیوں سوچتے اور کیوں لکھتے۔

امام ابوالحسن اشعری پر افتراء کے جواب میں

شامی ۳: ۲۵۹: فقد افانی درد المنقہ اند خلاف الاجماع قلت و اما
مانسب الی امام الاشعری امام اهل السنۃ والجماعۃ من انکار نبوتها بعد
الموت فهو افتراء وبہتان والمصرح بہ وفی کتبہ و کتب اصحابہ خلاف
مالسب الیہ بعض اعدائہ لان الانبیاء علیہم السلام احیاء فی قبورہم۔

ترجمہ: فتاویٰ ورد منمنیٰ میں صاف نص ہے کہ رسول کریمؐ کی موت کے بعد آپ کو حقیقی رسول نہ ماننا خلاف اجماع امت ہے میں کہتا ہوں کہ امام اہل السنۃ امام اشعری کی طرف جو یہ منسوب ہے کہ بعد موت نبوت کے وہ منکر ہیں تو یہ سراسر بہتان ہے افتراء ہے کیونکہ ان کی اور ان کے شاگردوں کی کتابوں میں صراحت موجود ہے کہ بعد موت نبی کی نبوت و رسالت اپنی حقیقت پر موجود ہوتی ہے کہ نہ مجازی۔

انبیاء کو مردہ کہنا دراصل عیسائیت کی تبلیغ ہے جو یہ ملحد ٹولہ جر رہا ہے۔ عیسایہ کہتے ہیں کہ عیسیٰ زندہ ہے محمد رسول اللہؐ مر گئے ہیں (معاذ اللہ) زندہ نبی کو چھوڑ کر مردہ سے کیا طلب! یہی کام نیلوی پارٹی کے چلی جا رہی ہے۔ توہین صحابہؓ کی بنیاد پر بڑے بڑے فرقے وجود میں آئے مگر اس عین عین پارٹی سے بدتر کوئی فرقہ پیدا نہیں ہوا۔ توہین انبیاء میں یہ یہودیوں سے بھی بازی بہلے گئے ہیں۔

سابقہ انبیاء کو اپنی حقیقی نبوت و رسالت پر ہونے کی شہادت خود قرآن دیتا ہے۔ تسلک

الرسول فضلنا بعضهم علی بعض اور لا تفرق بین احد من رسله ” یعنی ہم نے بعض رسولوں کو بعض پر فضیلت دی۔ اور ہم کسی ایک رسول کے درمیان تفریق نہیں کرتے کہ بعض کو مانیں اور بعض کو نہ مانیں۔ گزشتہ رسولوں کو قرآن نے رسول فرمایا کہ وہ اپنی حقیقی رسالت پر قائم ہیں ہم کہتے ہیں قرآن کریم کی نصوص سے واضح اور ثابت ہے کہ روح اور جسم دونوں نبی اور رسول ہیں۔ دنیوی زندگی اور برزخ میں۔ کیونکہ انبیاء عظیم اسلام قبروں میں زندہ ہوتے ہیں چنانچہ امام سبکی نے طبقات الشافعیۃ الکبریٰ میں فرمایا:

(۱) الانبیاء احياء فی قبورهم فوصف النبوة والرسالة باق للروح والجسد معا.

ترجمہ: حضرات انبیاء قبروں میں زندہ ہیں جس وصف نبوت اور رسالت ان کے لئے باقی روح جسم دونوں کے لئے۔

(۲) امام حسن عید الحسن جو ابن عذیر سے مشہور ہیں اپنی کتاب الروضة البهیة ص ۱۳: ۱۴ پر فرماتے ہیں:

ان رسالته نبیاء صلی اللہ علیہ وسلم وکل نبی هل یقی بعد موتهم؟ ویصح ان یقال کل منهم رسول الآن حقیقة ام لا؟

قال امام ابو حنیفہ انه رسول الآن حقیقة وقال الکریمۃ لا وقال الشیخ عبدالحق فی شرحہ علی الصبح وهو صلی اللہ علیہ وسلم بعد موته باقی رسالته ولبوته حقیقته کما یقی وصف الایمان للمؤمنین بعد موته وذلك الوصف باقی للروح والجسد معالان الجسد لاتاکله الارض ونقل السبکی فی طبقاته (دیکھئے طبقات ۳: ۳۵)

ترجمہ: رسالت نبی کریم کی روایت کی کہا ان کی موت کے بعد باقی رہتی ہے حقیقت۔ روایت صحیح ہے ان کو ہر ایک کو نبی حقیقتاً کہا جائے یا نہ کہا جائے تو جواب دیا کہ امام ابو حنیفہ نے فرمایا

کہ رسالت رسول کی اب بھی باقی ہے اور فرقہ کرامیہ نے کہا باقی نہیں۔ حقیقتاً اور شیخ عبدالحق اسفرائینی نے بخاری کی شرح میں فرمایا کہ محمد رسول اللہ اپنی نبوت اور رسالت پر باقی ہیں حقیقتاً جس طرح وصف ایمان کی مومن کے لئے باقی رہتی ہے بعد موت کے اس طرح وصف نبوت رسالت باقی ہے روح اور جسد دونوں کیلئے کیونکہ جسد نبی کو زمین نہیں کھاتی اور امام سبکی طبقات الشافعیۃ الکبریٰ میں لکھا اور نقل کیا ہے۔ عن ابن فورک انہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی فی قبرہ رسولاً الی الابد حقیقۃ لا محارز ناقل ابن عقیل من الحنا بلنہ موصلی اللہ علیہ وسلم حتی فی قبرہ یصلی باذان واقامة فی اوقات الصلوۃ۔ (الروضة البحیثہ بین الاشاعرة والماتریدیہ ص ۱۳۰ ۱۳۱)

ترجمہ: ابن فورک سے کہ رسول خدا اپنی قبر میں زندہ ہیں اور رسول ہیں حقیقتاً ہمیشہ کے لئے نہ مجازاً اور ابن عقیل ضبلی نے کہا رسول خدا قبر میں زندہ ہیں نماز پڑھتے ہیں اذان اقامت کے ساتھ نماز وقتوں میں۔

۳۔ کتاب التہبیر امام ابوالمظفر الاسفرائینی جو پانچویں صدی کے بڑے فاضل تھے انہوں نے اس کتاب میں تمام عقائد اہل السنۃ والجماعت بیان فرمائے ہیں اس کے ص ۳۹ پر یہ عقائد لکھتے ہیں۔

واخبر انہم یحیون فی قبرہم فقد ورد لی معنی الاحیاء فی القبور مالا یحصی من الآیات والاحبار والاثار۔

اور پھر صفحہ ۵۵ پر ولا ینکر ما استفاض فیہ الاخبار فاطفقت بہ الآیات من الاحیاء فی لبقبر الامن ینکر عموم قدرة اللہ تعالیٰ ومن انکر عموم قدرة اللہ تعالیٰ کان خارجاً من زمرة اهل السلام

ترجمہ: رسول خدا نے فرمایا کہ وہ مردے قبروں میں زندہ کئے جائیں گے اور وارو ہونا معنی حیات ہیں، یعنی مردوں کو قبروں میں زندہ کر کے میں اتنی حدیثیں اور آثار صحابہؓ کے جن کا اندازہ

کرنا مشکل ہے اور قبور میں زندہ ہونے کے متعلق مستفیض احادیث اور آیات قرآن وارد ہوئیں جن کا انکار وہ شخص کرے گا جو باری تعالیٰ کی عام قدرت کا منکر ہوگا اور جس نے عموم قدرت باری تعالیٰ کا انکار کیا وہ اسلام کی جماعت سے خارج ہے۔

امام ابوالمظفر الاسفرائینی نے وضاحت فرمادی کہ:

۱۔ قبور میں زندہ ہونے کے ثبوت میں لاتعداد قرآنی، احادیث نبوی اور آثار صحابہؓ وارد ہوئے ہیں۔

۲۔ قبروں میں مردوں کا زندہ ہونا، سوال و جواب دینا، کثیر تعداد میں آیات و احادیث وارد ہیں۔

۳۔ ان کا انکار وہی کر سکتا ہے جو عموم باری کا منکر ہو۔

۴۔ قدرت باری کا منکر اسلام سے خارج ہے۔ کافر ہے،

منکرین حیات انبیاءؑ تو سخت خطرے میں ہے۔ یہ عقیدہ کا مسئلہ ہے جو پورے اہل اسلام کا عقیدہ ہے جب عام آدمی کی زندگی قبر کا انکار زمرہ اہل اسلام سے خارج کر دیتا ہے تو حیات انبیاءؑ کا انکار تو درجہ اولیٰ اسلام سے خارج کر دیتا ہے۔

مولانا ادریس کاندھلویؒ نے املائی تقریر بخاری کے درس اور ترمذی کے درس کے دوران

فرمایا:

منکر حیات الانبیاء کافر لان حیاتهم ثبت بالاجماع والتواتر وکل

نشئ یثبت بالاجماع والتواتر فمنکرہ کافر لہذا منکر حیات انبیاء کافر ہے

اور پھر فرمایا:

الایمان بحیۃ الانبیاء واجب لان حیاتهم ثبت بالاجماع والتواتر وکل

حکم یشئ بالاجماع والتواتر فالایمان بہ واجب لہذا الایمان بحیات الانبیاء

واجب۔

ترجمہ: حیات انبیاء کو منکر کافر ہے کیونکہ ان کی حیات اجماع امت اور تواتر سے ثابت ہے اور جو شے اجماع امت اور تواتر سے ثابت ہو اور اس کا منکر کافر ہے لہذا منکر حیات انبیاء کافر ہیں۔ حیات انبیاء پر ایمان رکھنا واجب ہے کیونکہ ان کی حیات اجماع اور تواتر سے ثابت ہے اور جو حکم اجماع اور تواتر سے ثابت ہو اس پر ایمان لانا واجب ہے لہذا حیات انبیاء پر ایمان لانا واجب ہے۔

آپ پڑھ چکے ہیں کہ ائمہ اربعہ یعنی شافعی، مالکی، حنبلی اور حنفی کا اتفاق اور اجماعی عقیدہ یہ ہے کہ حضرات انبیاء علیہم السلام اپنی اپنی قبروں میں زندہ ہیں اور نماز باجماعت اذان و اقامت کے ساتھ نماز اوقات میں پڑھتے ہیں، لہذا حیات النبیؐ کا منکر نہ شافعی ہے نہ مالکی نہ حنبلی اور نہ ہی حنفی ہے نہ دیوبندی ہے لہذا وہ اہل السنۃ والجماعت سے خارج ہے۔

دیوبند کے استاد کل حضرت مولانی حسین احمدؒ نے اپنی کتاب نقش حیات ص ۱۲۲ پر مولوی احمد رضا خان کے رسالہ حسام الحرمین کے رد میں یوں بیان کیا ہے کہ اس نے علماء دیوبند کو وہابی، نجدی، عبد الوہاب کے عقیدہ رکھنے والا کو ظاہر کیا ہے اور فتویٰ علماء حرمین سے لیا تھا۔ فرماتے ہیں:

بہر حال اکابر علماء دیوبند کو بھی اس وراثت نبویؐ سے حصہ ملنا ضروری تھا چنانچہ مل کے رہا۔ اور ایسا کھلا ہوا جھوٹ ان کے خلاف استعمال کیا گیا کی نظیر نہیں ملتی اولاً اس رسالہ میں ان کو وہابی ظاہر کیا گیا حالانکہ محمد بن عبد الوہاب اور اس کے فرقہ سے ان حضرات کا دور کا بھی تعلق نہ تھا۔ وہ عقائد احوال جو اس طائفہ وہابیہ کے مشہور اور مابہ الامتیاز بین اہل السنۃ وٹنھم ان کے خلاف ان حضرات کی تصانیف بھری ہوئی ہیں۔ وہ (وہابی) وفات ظاہری کے بعد حیات انبیاء علیہم السلام کی حیات جسمانی اور وبقائے علاقہ بین الجسم والروح کے منکر ہیں اور یہ (دیوبندی) حضرات صرف قائل نہیں بلکہ مثبت بھی ہیں اور بڑے زور شور سے اس پر دلائل قائم کرتے ہوئے متعدد رسائل اس بارہ میں تصنیف فرما چکے ہیں۔ (مثلاً رسالہ آب حیات، ہدایۃ الشیعۃ اور اجوابیہ

(اربعین وغیرہ)

یہ ہے عقیدہ علمائے دیوبند کا۔ اور یہ بہروپئے جو اپنے آپ کو دیوبندی کہتے ہیں وہ اس عقیدہ کو شرک اور کفر قرار دیتے ہیں۔

جسم مثالی

عین عین ظاہر، نیلوی وغیرہ کا ایک عقیدہ تو آپ پڑھ چکے ہیں کہ ایمان نبوت، رسالت روح کی صفات ہیں جسم عنصری کی نہیں۔

دوسرا عقیدہ یہ ہے کہ بعد موت برزخ میں جسم عنصری سے روح کا کسی قسم کا تعلق نہیں رہتا بلکہ جسم عنصری کی بجائے روح کو جسم مثالی کو دیا جاتا ہے قبر میں سوال و جواب اور عذاب و ثواب جسم مثالی کو ہوتا ہے۔

اصل بات یہ ہے کہ جسم مثالی اور صور مثالیہ میں تمیز کرنے اور ان لوگوں کو توفیق ہی نہیں ملی۔ اہل السنۃ صور مثالیہ اور جسم تقدیری یعنی جو جسم عند اللہ تقدیر الہی میں موجود ہوتا ہے اس کے قائل ہیں۔ اور صورت مثالی شے دیدنی ہوتی ہے بودنی نہیں۔

دوسری بات یہ ہے کہ برزخ میں بدن مثالی کا عقیدہ دراصل تنازع کا عقیدہ ہے جو ہندوؤں کا ہے اس کی تفصیل یہ ہے کہ دنیا میں روح جو اوصاف، اخلاق اعمال کسب کرتا ہے اس کے مطابق اسی روح کو بعد موت اسی قسم کا جسم مل جاتا ہے۔ مثلاً ایک آدمی کے اخلاق کتوں جیسے ہوئے تو جب وہ مرے گا اس کی روح کتے کے جسم میں جائے گی۔ اس کو تنازع کا عقیدہ کہتے ہیں عین عین پارٹی کے عقیدہ اور ہندوؤں کے عقیدہ میں فرق صرف اتنا ہے کہ ہندو روح کو ایک اور جسم دے کر دنیا میں لاتے ہیں اور یہ پارٹی روح کو جسم مثالی دے کر برزخ میں رکھتی ہے، گویا تنازع دنیوی ایک تنازع برزخی، قدر مشترک یہ ہے کہ ہندو بھی روح کو دوسرا جسم دیتے ہیں اور یہ بھی دوسرے جسم کے قائل ہیں۔

تیسری بات یہ ہے کہ ہندوؤں کا عقیدہ ہے کہ عذاب و ثواب روح کو ہوتا ہے۔ جیسے کسی کی روح بعد موت گدھے یا کتے کے جسم میں داخل ہوئی تو اسے عذاب ہو گیا اور کسی رجبہ مہاراجہ کے جسم میں داخل ہوئی تو اسے ثواب مل گیا۔

یہ پارٹی بھی صرف روح کو عذاب و ثواب کے قائل ہیں کیونکہ روح کا تعلق جسم عنصری سے بالکل منقطع ہو جانے کے قائل ہیں۔

چہارم سوال یہ ہے کہ جسم مثالی، عنصری کا مثیل و مثل کس طرح ہے تنازع کی تفصیل میں بیان ہو چکا ہے کہ دنیا میں روح نے کسی انسان کے بدن میں رہ کر کسی جانور کے عادات اخلاق افعال اعمال کسب کئے تو اسی جانور میں بعد موت روح کو داخل کیا جاتا ہے۔ مگر جسم مثالی نے جسم عنصری کے اخلاق و عادات کسب ہی نہیں کئے تو جسم مثالی، مثل جسم عنصری کے کس طرح ہوا۔ ان دونوں میں مماثلت کی صورت پیش کریں، مماثل عام جسم پر علم معانی یا ہیئت میں بحث ہوتی ہے وہ مماثل نوعی ہوتا ہے جیسے قرآن کریم میں ارشاد ہے:

قل الصما انا بشر مثلکم اس میں مماثل نوعی مراد ہے کہ میں بھی نوع انسانی سے ہوں جیسے تم نوع انسانی سے ہو۔ اب آپ فرمائیں کہ جسم مثالی اور جسم عنصری میں اشتراک کس طرح ہوا جسم عنصری تو آدم کی اولاد اور جسم مثالی ایک فرضی چیز جو تم نے گھڑ لی۔ اگر اہل ہند کفار کا قول مان لیں کہ جسم مثالی نے جسم عنصری جیسے عبادات معاملات حرکات و سکنات، اخلاق اعمال کسب کئے ہیں ان میں جسم عنصری کا مثل ہے تو بات غلط ہے جب جسم مثالی دنیا میں آیا ہی نہیں تو عبادات عادات کہاں سے کسب کئے۔ اس طرح جسم مثال کو ثواب و عذاب قبر دینا، اس سے سوال کا قبر میں قائل ہونا شریعت محمدی پر بہتان ہے جو آپ لوگوں کا ہی حصہ ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ اپنے علم کے مطابق کسی کو عذاب نہیں دیتا بلکہ انسان کے عقیدہ اور عمل کے مطابق دیتا ہے جب جسم مثالی دنیا میں دار التکلیف میں آیا ہی نہیں نہ ہی کوئی اس جسم مثالی کی طرف مبعوث ہوا نہ یہ شرعی احکام کا مکلف ہوا نہ عمل کیا پھر اس کا عذاب دینا صریح ظلم ہے اور اللہ تعالیٰ اس سے پاک ہے۔ قبر میں

سوال ہوتا ہے نبی کے متعلق بھی جیسا من ربک من نبیک ما الذی بعث فیکم۔ تمہارا رب کون ہے؟ نبی کون ہیں وہ نبی جو تمہاری طرف مبعوث ہوا مشکوٰۃ میں وہ حدیثیں موجود ہیں۔ اب آپ فرمائیں جسم مثالی کی طرف کونسا نبی مبعوث ہوا۔ تو قبل بعثت نبی کے مکلف ہی نہ ہوا تو سوال کیا اور عذاب کیا جب کہ اصول یہ ہے کہ:

وما کنا معذبین حتیٰ نبعث رسولاً اور فیقولو ربنا لولا ارسلت الینا رسولاً فتنع ایاتک ونکون من المومنین۔

ترجمہ: ہم کسی کو عذاب نہیں دیتے جب تک رسول نہ بھیجیں اگر عذاب دیں تو قیامت کو یوں کہیں اے اللہ ہماری طرف رسول کیوں نہ بھیجا یہ ہم آپ کی آیات کا اتباع کرنے اور مومن ہو جائے اور..... ولو انما اہلکنا ہم بعذاب من قبلہ لقالو ربنا لولا ارسلت الینا رسولاً فتنع ایاتک من قبل ان نذل ونخزى

ترجمہ: اگر آپ کو بھیجنے سے پہلے ہم ان کو عذاب سے ہلاک کر دیتے تو یہ کہتے کہ باری تعالیٰ آپ نے ہماری طرف رسول کیوں نہ بھیجا کہ ہم آپ کی آیات کا اتباع کرتے قبل اس کے کہ ہم ذلیل و خوار ہوتے۔

اب بتائیے جسم مثالی کس مادہ سے پیدا ہوا، ملائکہ نور سے جن شیطان آگ سے بقایا مخلوق پانی مٹی سے اور روح تو نور سے بھی اللطف ہے جو نفخ سے پیدا ہوتا ہے آپ جسم مثالی کا مادہ پیدائش پیش کریں۔

ششم: جب قبر میں روح کو جسم مثالی ملتا ہے اس سے پہلے وہ زندہ ہوتا یا مردہ اگر مردہ ہوتا تو دفن ہوتا یا ویسے پڑا رہتا۔ تفصیل سے جواب دیں دلیل سمعی سے اگر جسم مثالی پہلے مردہ ہوتا ہے اور اس روح سے زندہ ہوتا ہت، تو اس روح سے جسم مثالی کو زندہ کرنے کی کیا ضرورت ہے، اگر جسم غصری کو جسم نے روح کے ساتھ دنیا میں گزارا کیا اس کو قبر میں نوع حیات بخش دی جائے تو اس میں کیا حرج ہے، جب وہ زندہ ہی کرتا ہے، تو مثالی کی جگہ غصری کو کیوں نہ زندہ کیا گیا۔ نیز

دوسرے جسم میں روح کو داخل کر کے زندہ کرنا یہی تو کفار ہند کا عقیدہ بتاؤ ہے پھر یہ بتائیں کہ مردہ جسم مثالی کا وجود قبل از دخول کہاں تھا کس عالم میں؟ دلیل سمعی سے ثابت کریں۔

اگر جسم مثالی پہلے ہی زندہ تھا تو اس میں کوئی روح تھی کیا وہی تھی جسے جسم سے نکال کر جسم عنصری میں داخل کیا گیا، یا دو روح تھے جو جسم مثالی میں داخل ہوئے دونوں کو ایک ہی جسم مثالی ملا۔ جواب دلیل شرعی سے دیں۔ یہ بہانہ پیش نہ کرنا کہ داؤدؑ کی قوم سوراور بندربن گئے تھے، کیونکہ ان کی شکلیں بگڑ گئیں تھیں دنیا میں عبرت کے لیے نہ کہ ان کی روحوں کو کسی غیر جسم میں داخل کیا گیا۔ نیز یہ واقع حال کا لاتعم یہ قانون نہیں سزا، وقتی دنیوی ہے۔ نہ کہ برزخی۔ اور یہ بھی نہ کہنا کہ دو روح ایک بدن میں عام ہوتے ہیں جیسے بچہ ماں کے پیٹ میں کیونکہ بچہ کا روح بچے کو زندہ رکھتا ہے نہ کہ ماں کو، ماں کو اس کا اپنا روح زندہ رکھتا ہے۔ مگر جسم مثالی میں ایک جسم دو روح آپ نے مان لئے۔ ہفتم۔ یہ فرمائیں کہ جسم مثالی میں جب نبی کا روح داخل ہوا تو جسم مثالی نبی ہوا یا نہ ہوا۔ اگر کہو گے کہ نبی نہیں ہو جاتا جیسے کہ آپ کا عقیدہ ہے کہ نبوت و رسالت صفت صرف روح کی ہے تو دونوں صورتوں میں اعتراض وارد ہوا کہ جسم غیر نبی اور روح نبی تو نبی و رسول مرکب ہوا۔ نبوت اور غیر نبوت سے۔ تو منطقی نتیجہ ہمیشہ احسن ارذل کے تابع ہوتا ہے لہذا دونوں مل کر غیر نبی ہوئے، نبوب و رسالت تابع ہوگی غیر نبی کے، مبارک باد۔

اگر جسم مثالی نبی و رسول ہے تو پہلا سوال یہ ہے کہ برزخ میں از سر نو نبی مبعوث کرنے کا کیا فائدہ نبی تو مبعوث ہوتے ہیں وار التکلیف میں اور برزخ وار التکلیف نہیں بلکہ دار الجزاء ہے۔

اور اگر جسم مثالی بھی نبی ہے تو اس پر ایمان لانا قطعی فرض ہوگا، یہ اصولی حکم ہے کہ بعد تو حید مسئلہ نبوت کا ہی ہے۔ اس لئے جسم مثالی کی نبوت و رسالت کا انکار کفر ہوگا، لہذا جسم مثالی کے نبی و رسول ہونے کی دلیل ہے قطعی آیات نیات غیر منولات سے پیش کریں، مگر وہ دلیل آپ کہاں سے لائیں گے۔ کیونکہ سب سے پہلے جس نے جسم مثالی کی بات کی اس نے اس کی بنیاد کشف پر

رکھی وہ بھی کشف ولی پر نہ کہ کشف نبی پر، ان حضرات نے جو جسم مثالی کی باتیں کرتے رہے تمام نے اس کی بنیاد کشف پر رکھی مگر کشف ولی دلیل شرعی نہیں۔

ہشتم: اہل السنۃ والجماعت کا عقیدہ ہے کہ جس طرح روح نبی اور رسول ہے اسی طرح بدن بھی نبی اور رسول ہے، جیسا کہ ہم ثابت کر چکے ہیں۔ اہل السنۃ کے نزدیک یہ عقیدہ رکھنے والا کہ صرف روح رسول ہے، وہ منکر رسالت نبوت ہے اسے منکرین رسالت کے زمرہ میں داخل سمجھتے ہیں، گزشتہ صفحات میں آیات قرآنی کے حوالہ سے واضح کیا ہے۔ رسول جسم معالروح ہوتا ہے۔ بیویاں بدن کی ہوتیں ہیں طعام بدن کھاتا ہے عمل بدن کرتا ہے۔ کما قال تعالیٰ یا ایہا الرسل کلو من الطیبات واعملوا صالحاً اور وقالوا مالہذا الرسول یا کل الطعام ویمشی فی الاسواق

کیا روح بازار میں پھرتا تھا، کیا روح طعام کھاتا تھا، بدن کو آپ رسول نہیں سمجھتے ایک اور بات جو سب سے زیادہ عجیب تر اگر جسم مثالی کو رسول اور نبی مان کر روح اقدس کو اس میں داخل کیا گیا تو ماننا پڑے گا کہ خاتم النبیین تو وہ جسم مثالی ہو ایہ عقیدہ ختم نبوت کے خلاف ہے۔

اس میں ایک اور خرابی یہ ہے کہ جسم مثالی کی شان عزت و عظمت و جلال نبی کریمؐ کے جسم غضری سے اعلیٰ و افضل ہے اگر ایسا نہ ہوتا تو جسم غضری سے بدل کر اسے کیوں دی گئی۔ اور یہ بات ہدیان محض اور قبح من الکفر ہے۔ کوئی مسلمان یہ ماننے کے لئے تیار نہیں۔

ایک اور خرابی یہ ہے کہ رسول کریمؐ اور انبیاء کو برزخ میں کیا یہ انعام دیا گیا کہ افضل جسم کی جگہ انہیں مفضل جسم دیا گیا۔ عجیب تقسیم ہے، دانت نوٹے جسم غضری کے، سر پھٹا جسم غضری کا رخم کھائے جسم غضری نے عبادات میں جہاد میں تبلیغ میں تکلیف اٹھائی جسم غضری نے انعام کا وقت آیا تو جسم مثالی نے جھولی دھری، احمد کی ٹوپی محمود کا سر کا اصول تو اس دنیا میں چلتا ہے جہاں نیلوی جیسی مخلوق کے وارے نیارے ہیں، برزخ میں تو یہ بیرا پھیری نہیں چلتی۔

کشف اور جسم مثالی

یہ بیان ہو چکا ہے کہ جو لوگ جسم مثالی کے قائل ہوئے اس کی بنیاد صرف کشف پر رکھی ہے اور کشف دلیل شرعی نہیں۔ چونکہ اس کی بنیاد کشف پر ہے اس لئے اس میں گفتگو کرنا بھی صرف اہل کشف کا نام ہے، جنکو نور نبوت سے حصہ ملا، برزخ اور قبر کے حالات یقینی چیز ہے یہ کشف سے معلوم ہوتے ہیں اور کشف کے حصول کی بنا حصول نور نبوت ہے نہ علوم نبوت، علوم نبوت ہر آدمی حاصل کر سکتا ہے، مگر نور نبوت صرف اولیاء کا ملین کا حاصل ہوتا ہے اس لئے جسم مثالی میں بحث کرنا صرف اولیاء کا ملین کا شیفین کا کام ہے جن کے قلوب نور نبوت سے منور ہوں جس کا دل اندھا اور ظلمت سے سیاہ ہے اس کو شرم نہیں آتی کہ اس ملک اور مقام کا نقشہ بیان کرتا ہے جو اس نے دیکھا نہیں عالم شہادت ہر قیاس کر کے اس انداز سے عالم غیب کے متعلق واکل پیش کرتا ہے۔

جسم مثالی کی حقیقت سنئے جن صوفیوں کو دھوکہ ہوا بس نارسائی کی وجہ سے اور جسم مثالی کے قائل ہو گئے۔ اور اقل قلیل میں دھم فی مدرۃ الخالف کے درجہ میں ہیں۔ اصل بات یہ ہے کہ دنیا میں بدن مکلف بالذات ہوتا ہے اور روح بالتبع اور پوشیدہ عالم برزخ میں روح بالذات مکلف ہوتا ہے اور بدن بالتبع اور پوشیدہ ہوتا ہے نیز برزخ میں روح تو بدن کی شکل اختیار کر لیتا ہے اور بدن روح کی شکل مولانا روم نے مثنوی میں اس کی طرف اشارہ فرمایا ہے اور حضرت انور شاہ کاشمیری نے فیض الباری ۶: ۴ پر فرمایا الروح فی البرزخ تجسد والبدن تنزوح

”اور روح برزخ میں اپنے جسم کی شکل میں مجسم ہو جاتا ہے اور بدن اپنے روح کی شکل اختیار کر لیتا ہے“

صوفیہ کرام نے روح کو اپنے بدن کی شکل پر دیکھا اور یہ سمجھا کہ یہ کوئی دوسرا جسم مثالی ہے اور جس کو عالم مثال کہہ دیتے ہیں۔

علماء متکلمین، شارحین حدیث اور مفسرین نے عالم مثال کی تصریح فرمائی ہے۔

ثم عالم المثال ليس اسما للحيث بل هو اسم لنوع من الموجودات ثم اعلم ان ما يرونه الاولياء من الاشياء قبل وجودهاني عالم المثال لها ايضا نوع

من الوجود وهو فی الاذل وجود علمی اعیانی۔

ترجمہ: پھر عالم مثال کسی چیز یا کسی مکان کا نام نہیں ہے بلکہ وہ نام ہے ایک نوع وجودی علمی کا پھر یہ بھی خوب جان لو کہ اولیاء اللہ کشف سے جن چیزوں کے وجود میں آنے سے پہلے عالم مثال میں وجود پاتے ہیں ان کے لئے بھی ایک قسم کا وجود ہوتا ہے۔ اور وہ وجود ازل میں وجود شیونی علمی ہوتا ہے نہ کہ وجود حقیقی جو مکان چیز کو چاہتا ہے۔ معلوم ہوا کہ عالم مثال میں جو وجود اہل کشف کو دکھائی دیتا ہے وہ علمی اور اعیانی ہوتا ہے، وجود حقیقی کے لئے چیز اور مکان لازمی ولا بدی ہے کیونکہ مادہ کے لئے چیز اور مکان ضروری ہے مگر وجود شیونی علمی اعیانی کے لئے مکان اور چیز نہیں۔

قرآن مجید میں ارشاد باری ہے:

واذ خرج ربک من نبی ادم من ظہورہم ذریعتہم

جب تیرے رب نے اولاد آدم کی پشت سے ان کی ذریت کو نکالا۔

ظاہر ہے کہ پشت آدم میں تمام اولاد کی شکلیں اور صورتیں تھیں نہ کہ مادہ اولاد یہ عقیدہ فلسفیوں کا ہے کہ پشت آدم میں مادہ اولاد موجود تھا اسلام کا عقیدہ یہ ہے کہ پشت آدم میں صورتیں تھیں ان صورتوں کو نکال کر ان میں روح کو داخل کیا اس کے بعد ان صورتوں کو اولاد آدم کی پشت میں مٹی بنا کر اس سے انسان کو پیدا کیا روح پہلے پیدا تھے اس بدن اور روح کے مابین ایک قسم کا علاقہ پیدا کیا اور بعد پیدائش بدن کے روح اور بدن میں اس علاقہ کو جوڑ دیا بہر حال اس قسم کے واقعات جس قدر ظاہر ہوئے ہیں۔ جیسا کہ حضرت عائشہؓ کو ہاتھ کی ہتھیلی میں ظاہر کیا یہ تمام صورتیں اور شکلیں ہوتیں ہیں شے دیدنی ہوتی ہے نہ بودنی ان کا وجود شیونی علمی اعیانی ہوتا ہے نہ حقیقی مگر جس قدر یہ چیزیں صورتوں میں ظاہر ہوتی ہیں ان کے لئے نہ ثواب نہ عذاب نہ دکھ نہ راحت۔

سزاء برائے منکر حیات الانبیاء

عقائد کے باب میں ہم امام و شیخ اہل السنۃ والجماعت ابوالحسن علی بن اسماعیل الاشعریؒ کے متبع ہیں۔ بالخصوص حنفی امام ابوالحسن اشعریؒ کے کمالات میں سے ان کا علم، زہد، تقویٰ، توکل ممتاز صفات ہیں۔ چنانچہ تبیین کذب المفتری ص ۱۴۱ پر ان کا معمول درج ہے۔

كان الشيخ ابو الحسن یعنی اشعری قریبا من عشرين سنته يصلي صلوة

الصبح بوضوء العتمة

ترجمہ: شیخ ابوالحسن اشعریؒ نے تقریباً بیس سال شام کے وضو سے صبح کی نماز پڑھی۔

اور امام سبکی کی طبقات الشافعیۃ الکبریٰ ۳: ۲۴۸ پر ہے

مکث عشرين سنته يصلي على الصبح بوضوء العتمة

بیس سال شام کے وضو سے صبح کی نماز پڑھی۔

اس سے ان کا زہد، ورع تقویٰ کا حال ظاہر ہے آپ کے توکل علی اللہ کے متعلق امام سبکی

نے اس کتاب کے ۲: ۲۴۸ پر لکھا ہے۔

وكان ياكل من غلته قريته وقفها جده بلال بن ابي بردہ بن ابي موسى

الاشعري على نسله وقال كانت نفقته في كل سنته سبعة عشر درهما كل شهر

درهم وثنی يسير

اور امام ابوالحسن اشعریؒ کا خرچ غذا ایک بستی کے غلہ سے تھا جس کو ان کے جد امجد نے اپنی

اولاد پر وقف کیا تھا نام جو بلال بن ابی بردہ بن ابی موسیٰ اشعریؒ تھا اور ان کا سال بھر کا خرچ صرف

سترہ درہم تھا اور ہر ماہ ایک درہم سالم اور دوم درہم شقیل لیا کرتے۔

اور تبیین کذب المفتری ص ۱۴۲ پر لکھا ہے۔

كان ابو الحسن ياكل من غلته صيغته وقفها جده بلال بن ابي بردہ بن

ابي موسى الاشعري على عقبه وكانت نفقته في سنته سبعة عشر درهما

ترجمہ: اور تمہیں کذب المفتری میں بھی ہے کہ امام ابو الحسن اس شہر کے غلہ میں سے کھاتا تھا جس کو ان کے جد امجد نے اپنی اولاد پر وقف کیا تھا اور ان کا سال کا خرچ صرف سترہ درہم تھا۔ یہ تھا ان کا استغنا عن الخلق یہ شیخ اہل السنۃ باطل فرقوں کے لئے قبر خدا اور ننگی تلوار تھے بلکہ سیف من سیوف اللہ تھے۔ باطل فرقوں کا انہوں نے ناک میں دم کر رکھا تھا اور ناطقہ بند کر دیا تھا اس اللہ کے بندے سے جب فرقہ باطلہ کرامیہ کو مقابلہ کی تاب نہ رہی تو بادشاہ وقت غازی سلطان محمود گنگین کے پاس پناہ لی اور ایک باطل اور کفری عقیدہ کی نسبت امام الحسن اشعری سے کر دی اور بادشاہ کو کہا کہ یہ ہم کو بے ایمان اور مردود کہتا ہے، چنانچہ طبقات الشافعیۃ الکبریٰ ۵۴:۳ پر امام سبکی نے اس کی روایت نقل کی ہے دھو ہذا۔

والاخر الامر انہو الی سلطان محمود بن سبکتین ان هذا الذی یولب علینا عندک اعظم منابذہ وکفرا وذلک انه یعتقد ان نبیا محمد المصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لیس نبیاء الیوم وان رسالہ انقطعت بموتہ صلی اللہ علیہ وسلم فسلہ عن ذلک فعظم علی السلطان هذا الامر قال ان صح هذا امره لافتنہ وامر بطلبہ انه لما حضر بین یدیه وسانلہ عن ذلک قال کذب الناقل وقال ماہو معتقد الاشاعر علی الاطلاق ان نبیا صلی اللی علیہ وآلہ وسلم حی فی قبرہ رسول اللہ ابد الابد علی الحقیقۃ لا المجاز وانہ کان نبیا وادم بین الماء والطین ولم یرح بنوتہ باقیۃ ولا تنزل. وعند ذلک وضع للسلطان الامرو امر باعزازہ واکرامہ ورجوعہ الی وطنہ الی ان قال والمسئلۃ المتشاور الیہا وہی انقطاع الرسالۃ بعد الموت مکروبتہ قدیما علی لامام ابی الحسن الاشعریۃ هذه المسئلۃ فقد افتری علیہم لایقول بها احد منهم

آخر کار کرامیہ نے سلطان محمود غزنوی کے پاس جا کر امام اشعری کی شکایت کی کہ امام اشعری جو آپ کے سامنے ہم پر اعتراض کرتا ہے یہ تو ہم سے بڑا بدعتی اور کافر ہے اس کا عقیدہ ہے

کہ محمد رسول اللہؐ اب نبی نہیں ہیں آپ کی رسالت موت سے منقطع ہو گئی ہے آپ ذرا اس سے پوچھیں تو سہی۔ بادشاہ پر یہ بات بڑی سخت شاق گزری فرمایا اگر یہ بات صحیح ہے تو میں اسے ضرور قتل کر دوں گا۔ وہ واجب القتل ہے بادشاہ نے امام اشعری کے طلب کیا۔ وہ حاضر ہوئے بادشاہ نے پوچھا تو امام نے جواب دیا، آپ کو کہنے والے نے جھوٹ کہا ہے، ہمارا یہ عقیدہ مطلق نہیں بلکہ ہمارا عقیدہ یہ ہے کہ نبی کریمؐ اپنی قبر میں زندہ ہیں اور رسول بھی حقیقتاً ہیں مجازاً کے طور پر نہیں اور آپؐ اس وقت بھی نبیؐ تھے جب آدمؑ پانی اور مٹی میں تھے۔ اور آپؐ کی نبوت ہمیشہ رہے گئی اس کو کوئی زوال نہیں یہ سن کر بادشاہ پر حق واضح ہو گیا اور حکم دیا کہ نہایت عزت و احترام سے انہیں واپس وطن پہنچایا جائے امام سبکی فرماتے ہیں کہ حضورؐ کی موت کے بعد انقطاع رسالت کا مسئلہ یہ قدیم سے امام اشعری اور اشاعرہ پر بہتان باندھا گیا ہے جس شخص نے بعد موت انقطاع کی نسبت امام اشعری سے کیا اس نے افتراء کیا اشاعرہ کا ایک فرد بھی اس کے قائل نہیں۔

اس بہتان طرازی اور مقدم بازی کے فیصلہ سے یہ ثابت ہو گیا کہ:-

۱۔ امام ابو الحسن اشعری اور اشاعرہ کا مطلق یہ عقیدہ نہیں کہ بعد موت حضورؐ کی رسالت منقطع

ہو گئی۔

۲۔ اشاعرہ کا بالاتفاق عقیدہ یہ کہ حضور اکرمؐ اپنی قبر میں زندہ ہیں اور آپؐ کی رسالت

ہمیشہ کے لئے ابد الابد تک رہے گی۔

۳۔ یہ عقیدہ رکھنے والا کہ حضورؐ اپنی قبر میں زندہ نہیں ہیں اور آپؐ کی رسالت بعد موت

منقطع ہو گئی ہے واجب القتل ہے، مرتد ہے یعنی اس وقت منکر حیات کی سزا قتل کرنا ہی مقرر تھا۔

۴۔ معلوم ہوا کہ کرامیہ کا عقیدہ یہ تھا کہ حضورؐ قبر میں زندہ نہیں ہیں اور یہ بھی جانتے تھے کہ

عقیدہ رکھنا بہت بڑی بدعت بلکہ کفر ہے اس لئے انہوں نے امام اشعری کے متعلق کہا کہ وہ بڑا

بدعتی اور کافر ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ آج کی یہ عین نین پارٹی بھی یہ جانتی ہوگی کہ جو کچھ وہ کہہ رہے ہیں

کفر کے شجہ بور ہے ہیں مگر اس حرکت سے باز نہیں آتی اور برابر کہے چلی جا رہی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے منہ سے (معاذ اللہ) اور نبوت رسالت و ایمان صرف روح کی صفت ہے جسم غصری کی نہیں اور کرامیوں کی طرح انقطاع رسالت کے قائل ہیں۔

اور مقالات اسلامیین ص ۲۶ پر ہے:

وكان الكرامية قد تحزبوا على الاشاعرة وهاجروهم مهاجمة عنيفته وانهم امرهم: لى سلطان محمود بن مسكتكين مد عين ان الاشاعرة يعتقدون ان النبى صلى الله عليه وسلم ليس نبيا اليوم وان رسالته انقطعت بموته ولم يكن هذا معتدا الاشاعرة

ترجمہ: اس طرح جیسائے کور ہوا کہ فرقہ طغوتیہ کرامیہ نے اشاعرہ پر پورا، هجوم انبوہ کر کے بادشاہ سلطان محمود پر شکوہ کیا کہ اشاعرہ کہتے ہیں کہ نبی کریم اب نبی نہیں ہیں۔ آپ کی رسالت بعد موت منقطع ہو گئی اور حالانکہ اشاعرہ کا یہ عقیدہ نہیں ہے۔

ثابت ہوا کہ سلطان محمود غزنوی تک حیات النبی کے عقیدے کا منکر کوئی نہ تھا۔ انکار کا فتخ ۲۳۵ھ کی ابتداء میں اٹھا، شاہ طغرل بیگ سلجوقی کے عہد میں ابی طالب محمد بن میکانیل نے تلوار اٹھائی اور علماء اور صوفیہ میں سے علامہ قیصری اور امام شافعی نے اس فتخ کے خلاف آواز اٹھائی۔ اس کی کچھ تفصیل تبیین کذب الهری کے ص ۱۱۰-۱۱۱ پر ملتی ہے۔

ومما ظهر ببلد نیشا پور من قضايا التقدير في مفتاح سنستہ خمس واربعين واربعمائه من الفجر الى ان قال: ولما من الله الكريم على الاسلام بزمان السنطان المعظم المحكم بالقوة السماوية في رقاب الامم الملك الاصل شاهان نسله يمين خيلفته الله غياث عباد الله طغرل بيگ ابی طالب محمد بن میکانیل وقام يا حياء السنه والماخلته عن الملة حتى لم يبق من اصناف المبتدعه ضربا للاسل لا متصاليهم لهم سيفا غضبا واذاقهم ذلا.

غیشاپور شہر میں ۴۲۵ھ کے ابتداء میں اتفاق سے فتنے کھڑے ہوئے ان افتوں کو مٹانے کے لئے جب خدا تعالیٰ نے اسلام پر احسان فرمایا تو زمانہ ملک معظم کے ذریعہ جو قوت سماوی سے مونسید و مضبوط تھا شہشاہ خدا کا خلیفہ اور خدا کے بندوں کا فریادرس تھا سلطان طغرل بیگ ابی طالب محمد بن میکائیل اٹھا سنت نبوی کو زندہ کرنے والا دین سے تکلیفوں کو دور کرنے والا یہاں تلکوئی جماعت اہل بدعت سے نہیں چھوڑی جس پر تیز و حار تلوار نہ اٹھائی ہو اور ان کو ذلت و خواری کی سزا نہ دی ہو۔

صاف ظاہر ہے۔ کہ انکار حیات النبی کا فتنہ ۴۲۵ھ میں اٹھا۔ اور وقت کی اسلامی حکومت نے بزرگ مشیر منکرین حیات کا اسبصال کیا۔

امام ابوالحسن اشعری کے جواب پر تفصیلی بحث

۱۔ امام نے فرمایا ”ان نبینا حی فی قبرہ“ فی قبر کی قید اس لئے لگائی کہ ایمان نبوت اور رسالت اوصاف ہیں، جو قائم بنفسہ نہیں بلکہ قائم بغیرہ ہیں اور زندہ موصوف کو چاہتی ہے۔ قبر برزخ میں جب نبی و رسول متوطن ہوئے تو نبی کو اپنی نبوت کا علم ہونا لازمی فرض ہے۔ رسول کو اپنی رسالت کا علم اور مومن کو اپنے ایمان کا علم ہونا فرض ہے۔ اور علم چاہتا ہے حیات کو جب برزخ میں نبی و رسول ہیں تو زندہ ہونا از خود ثابت ہو گیا۔ اسی لئے امام نے فرمایا کہ رسول خدا ہمیشہ کے لئے نبی اور رسول ہیں۔

اس پر اعتراض ہو سکتا تھا کہ جب فوت ہو گئے تو نبوت کب سے باقی رہی نبوت و رسالت کی صفات تو موصوف زندہ کو چاہتی ہے جب نبی مر گیا تو نبوت ختم ہو گئی اس لئے امام نے جواب دیا کہ نبی زندہ ہیں جب زندہ ہیں تو نبوت و رسالت منقطع بھی نہیں ہوئی اس سے یہ ثابت ہوا کہ جو شخص برزخ میں انبیاء کا عقیدہ نہیں رکھتا وہ یقیناً نہ رسالت رسول کا قائل ہے نہ نبوت کا قائل ہے، اور رسالت و نبوت کا انکار صریح کفر ہے لہذا برزخ میں حیات انبیاء کا انکار صریح کفر ہے۔

اب ذرا نیلوی صاحب متوجہ ہوں۔ آپ سے سے مطلقاً بدن و جسد رسول کی نبوت و رسالت سے منکرین جیسا آپ کی پوتھی عدائے حق سے آپ کا عقیدہ بیان کیا جا چکا ہے، اب بتائیے کہ عدائے حق کے مصنف کے متعلق آپ کا کیا فتویٰ ہے؟

امام ابوالمظفر اسراہلی کا فتویٰ تو نقل کر آیا ہوں کہ یہ فحش اسلام سے خارج ہے مگر آپ بھی تو "امام وقت" ہیں ذرا آپ بھی اپنا فتویٰ سنائیں۔

ایک تاریخی واقعہ:

ضمیمہ الریاض ۳۱۶:۱ پر نقل کیا ہے کہ مکہ مکرمہ میں میں وکیع بن جراح نے تقریر میں کہا ہے کہ رسول خدا کو دیر سے دفن کرنے کی وجہ سے آپ کا پیٹ مبارک پھول گیا تھا آپ کی انگلیاں ٹیڑھی ہو گئیں تھیں اور آپ کے ناخن سبز ہو گئے تھے۔

اس تقریر کو حاکم عثمانی کے سامنے پیش کیا گیا کہ اس شخص کو دار پر چڑھا کر قتل کیا جائے اس نے رسول خدا کی توہین کی ہے بادشاہ کے سامنے سفیان بن عیینہ نے سفارش کی اور وکیع بن جراح کو مکہ سے نکال دیا گیا۔ وہ مدینہ منورہ روانہ ہو گیا بعد میں حاکم کو سخت پشیمانی ہوئی اور صدمہ ہوا کہ کیوں چھوڑا۔ چنانچہ فوری طور پر حاکم مدینہ کو لکھا کہ جب وکیع بن جراح مدینے میں داخل ہو تو اسے فوراً پھانسی پر لٹکا دیا جائے۔ وکیع کو کسی نے راستے میں اطلاع دے دی وہ بھاگ کر کوفہ چلا گیا (واقعی ایسے لوگوں کے لئے مناسب جگہ وہی ہے)

وکیع کی بکو اس کا ما حاصل یہ ہے کہ:

- ۱۔ اس نے عقیدہ ظاہر کیا کہ انبیاء عالم برزخ میں زندہ نہیں۔
- ۲۔ ایسے عقیدوں والے کی سزا شریعت نے دو قسم کی رکھی ہے۔
- اول یہ کہ وہ کافر ہے، مرتد ہے۔

دوم یہ کہ واجب القتل ہے۔

شرح شفاء فی قاضی عیاض ۳۱۶:۱ پر سے بقدر ضرورت نقل کرتا ہوں۔

پوری عبارت حیات انبیاء کے ۱۵۵-۱۵۴ اس پر ملاحظہ ہو۔

لما حدث وکیع لهذا بمکہ رفع الی الحاکم العثماني فاراد صلبه علی خشبته نصبها خارج الحرام فتشفع فیہ سفیان بن عیینہ اخلفه ثم ندم علی ذلك ذهب وکیع المدينه فكتب الحاکم الی اهلما اذا قدم الیکم فارجموه حتی قتل فاما برذله بعض الناس برید بذلك فوجج کوفته خیفته من القتل مکان المفتی بقتله عبد المجید بن رواد۔

ترجمہ: وکیع بن جراح نے جب یہ فیصلہ رسول خدا کے متعلق بیان کیا تو حاکم مکہ مکرمہ تک یہ پہنچایا گیا۔ حاکم عثمانی نے یہ حکم دیا۔ اس کو سولی پر قتل کرنے کا حرم کے باہر لکڑی نصب کی گئی تو سفیان بن عیینہ نے سفارش کی تو چھوڑ دیا گیا پھر حاکم عثمان پریشان ہوا چھوڑنے پر اور وکیع مدینہ منورہ چلا گیا سو حاکم نے مدینہ منورہ میں خود لکھا کہ جب یہ وکیع آئے تو اس کو پتھروں سے رجم کرنا حتیٰ کے یہ مر جائے۔

انکار حیات انبیاء کے یہ چند واقعات سامنے آئے ہیں۔

۱۔ فرقہ کرامیہ جن کا اپنا عقیدہ یہی ہے سلطان غزنوی کے سامنے اس عقیدہ رکھنے والے کو بہت بڑا بدعتی اور کافر کہا۔

۲۔ سلطان غزنوی نے انکار حیات انبیاء کا عقیدہ رکھنے والے کو واجب القتل قرار دیکر اسے قتل کرنے کا مصمم ارادہ کیا۔

۳۔ نسیم الریاض کی عبارت سے مفتی حرین شریفین کا ایسے عقیدہ والے کے حق میں فتویٰ قتل دینا۔

۴۔ بادشاہ کا اس کو قتل کرنے کا حکم دینا۔

ان واقعات سے ظاہر ہے کہ انکار حیات انبیاء ایک ایسا جرم ہے جس کی سزا قتل ہے اور یہ عقیدہ رکھنے والا مرتد اور کافر ہے۔

مسلمانو! یہ جو مرد و ثولہ انبیاء کا عقیدہ رکھنے والے کو کافر کہتا ہے یہ مرد و تمہارے امام اور ظلیل و اعظا اور مبلغ بنے ہوئے ہیں یہ تمہارے ایمان پر ڈاکہ ڈال رہے ہیں ویو بندی بن کر چندہ اکٹھا کرتے ہیں پھر دیوبندیوں کو مشرک بھی کہتے ہیں، سوچو کیوں اپنا ایمان اور اپنی نمازیں خراب کرتے ہو۔

(تمت)